

الحليل الإلهي

عليه السلام

في الكتاب والسنة دعوته وهجرته
ورد شبهة المسيّتين
إعداد

عبد الله بن علي محمد البوسيف

رسالة مقدمة لنيل شهادة الماجستير

من فرع الكتاب والسنة - قسم الدراسات العليا

بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية

بجامعة الملك عبد العزيز - فرع مكة المكرمة

بإشراف

الأستاذ الدكتور / مصطفى أمين التازي

٢١٩٧٧ - ٥١٣٩٧



Handwritten signature and date: ١١/٥/١٤١٩

الاهـدا

الى والدى الكريمين الذين كانا سبب وجودى فى هذه الحياة
والذين انصبا على من فضلهما الشئ الكير وكانا سبب تربيتى
التربية الاسلامية، واننى لا أطعمهما حاولت فى رد بعض
مالهما على من جميل ولا أطلب لهما الا الدعا ان يمد الله
تعالى فى عمر من بقى منهما وان يجعله من طال عمره
وعسن عله ويختم له بالصالحات ويوفقه لما يحب ويرضى
وان يتفقد من مات منهما برحمته ويسكنه فسيح جناته
وان يجزيهما عنى خير الجزاء فى الدارين . . انسى
سميع مجيب .

ابنكما

(ب)

شكر وتقدير

أحمد الله سبحانه وتعالى على اعانته وتيسيره ، واشكره تبارك وتعالى
على عظيم امتنانه وتوفيقه .

واصلى واسلم على سيدنا ونبينا ورسولنا محمد صلى الله عليه وعلى
آله وصحبه وسلم .

ثم اتقدم بالشكر الجزيل لفضيلة المشرف الدكتور : مصطفى امين
التازى الذى منحنى من وقته وجهده وافصح لى فى بيته واعاننى باهداه
ملاحظاته القيمة وتوجيهاته الطيبة ما كان له اثر طيب فى اخراج هذه
الرسالة .

كما اتوجه بشكرى العميق لكل من ساعدنى ويداى العون لى فى
انجاز هذا العمل فلهم جميعا منى عظيم الشكر والامتنان وأسأل الله
تعالى ان يجزيهم عنى خير الجزاء .

ولا يفوتنى ان اشيد فى رسالتى هذه بفضيلة الشيخ الدكتور محمد
امين المصرى - تفحده الله بواسع رحمته واسكنه فسيح جناته على ما قام به
من جهد طيب مبارك فى انشاء قسم الدراسات العليا بمهبط الوحي .
واسأله تعالى ان يجعل ذلك من حسناته فى الميزان .

بسم الله الرحمن الرحيم

الخطبة

الحمد لله الذى ظهرت ادلة وحدانيته فيما خلق فأذن له جميع خلقه بالطاعة والخضوع . قال تعالى : " ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظللهم بالغدو والاصال " (١)

فكل مخلوق ينسب عن وجود الله تبارك وتعالى ووحدانيته وكسبا

قال القائل :

فى كل شىء له آية :- تدل على انه الواحد .

غير ان العقل البشرى عاجز عن ادراك الطريق الصحيح الذى يوصله الى رضا ربه تبارك وتعالى كما انه لا يهتدى الى معرفة صفات الله جل وعلا مما يجب له او يستحيل عليه وان طريق العبادة يضل العقل وحده فيه لذلك ارسل الله تعالى رسلا للناس مبشرين ومنذرين لهم ما يتصف به من كمالات وما يستحيل عليه من نقائص ويوضحون لهم شرائعهم كي ينتظم مسارهم فى معاشهم ومعادهم ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل .

واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد نسى الاولى والاخرة واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم الذى كان خاتمة حجج ربه من رسله على خلقه .

اما بعد : فقد اقتضت سنة الله تعالى فى خلقه انه منذ ان ظهر الحق على مسرح الوجود اقترن معه وجود الاعداء الالذاء والخصوم المناوئين . قال تعالى : " وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين "

الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا^(١) وقال تعالى:
 " وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين^(٢) ، وطريق الدعوة شساق
 وعرة تحفه المخاطره ويحيط به صنوف الايذا^(٣) ، ولا بد فيه من الصبر الذى
 تتحطم على عتبه كل تلك المقبات كما قال المهدى الصالح لقمان لابنه :
 " وامر بالمعروف وانه عن الشكر واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور^(٤) .

فبالصبر ينال المرء - باذن الله تعالى - ما يريد .

وهذا الطريق هو طريق الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - وقد كان
 ابا الانبياء خليل الرحمن ابراهيم - عليه السلام - الداعية الكامل ففى
 هذا الميدان والمثل الاطى فى الصبر على ايذا^(١) الاعداء^(٢) فى سبيل
 تبليغ دعوة الله تعالى ، فانه لم يتعرض نبي من الانبياء قبله ولا بعده ممن
 ذكرهم الله تعالى لنا فى القرآن للاحراق بالنار سوى خليل الله
 ابراهيم عليه السلام ، كما خص بأن يكون جميع من جاء بعده من الانبياء
 من نسله وجميع ما انزل من الكتب بعده على امته . قال تعالى :
 " وجعلنا فى ذرية النبوة والكتاب^(٤) .

(١) الانعام : ١١٢ .

(٢) الفرقان : ٣١ .

(٣) لقمان : ١٧ .

(٤) المنكوت : ٢٧ .

المقدمة

وتشتمل على بحثين :

المبحث الاول : في بيان السبب لاختيارى موضوع الرسالة .

المبحث الثانى : في بيان منهجى فى كتابة هذه الرسالة .

المبحث الاول : في سبب اختيارى لموضوع الرسالة .

لقد كان الباعث لى على اختيارى الكتابة فى هذا الموضوع وهو " الخليل ابراهيم عليه السلام " ان الناس عادة يميلون الى قصص الانبياء السابقين مع اممهم ليقتفوا منها على مواطن المبر والمظات فيمتدبروا بمعاقة المؤمنين والكفار ويتخذوا لانفسهم سبيل النجاة والفوز والصلاح وليمتدبروا بحال اولئك الصفوة المختارة من اولئك الانبياء الاطهار - عليهم الصلاة والسلام - وكيف كانوا مع عظيم تقواهم لربهم تعترضهم العقبات والنكبات فيقابلونها بالصبر الجميل احتسابا لما عند الله تعالى فتسموا نفوسهم وتصفوا ارواحهم عندما تضيق ذرعا بأعداء الله . قال تعالى : " لقد كان فى قصصهم عبرة لاولى الالباب " (١) ، وانما الذى حدا بنا الى اختيار ابراهيم عليه السلام بالذات من بين سائر الانبياء هو ان ابراهيم عليه السلام خص من بين سائر الانبياء بمنزلة خاصة عند المسلمين فقد امر نبينا صلى الله عليه وسلم باتباع طئته . قال تعالى : " ان اتبع طئة ابراهيم حنيفا " (٢) ، ولانه الذى سانا المسلمين من قبل

(١) يوسف : ١١١ .

(٢) النحل : ١٢٣ .

قال تعالى : " ملء ابيكم ابراهيم هو سواكم المسلمين من قبل ^(١) ، ولانه بانى الكعبة المشرفة قبله المسلمين فى مشارق الارض ومقاربها ، ولانه الذى اقترن اسمه فى التحيات باسم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فى جميع الصلوات ، ولان نبينا صلى الله عليه وسلم كما جاء فى الصحيح : كان اشبه ولده به ، ومن ثم سمي نبينا صلى الله عليه وسلم آخر ولده بابراهيم ولما ان فى حياة الخليل عليه السلام مزيدا من الابتلاءات منها : القاؤه فى النار ، وامره بهذبح ولده اسماعيل عليهما الصلاة والسلام ، وقد كان اذا هذه فبرها من الابتلاءات كالطود الاشم الذى تتحطم على صخرته كل الصدمات فكان مثله كما قال القائل :

كناطح صخرة يوما ليوهنها . . فلم يضرها واوهى قرنه الوهل

البحث الثانى : فى بيان منهجى فى كتابة هذه الرسالة .

كان منهجى فى هذه الرسالة اننى اعتمدت فيها على كتاب الله تعالى والسنة الصحيحة عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلا استشهد الا بآية من كتاب الله تعالى او بحديث ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبعدت هذه الرسالة المسبة لمن كل حديث ضعيف او موضوع مهما اشتمل على الممانى التى تفرى الكاتب بكتابتها والقارى بقراءتها ، فان كان الحديث فى الصحيحين او احدثهما اكتفيت ببيان موضعه ، وان كان فى غير الصحيحين بينت مخرجه ، فان اترجح عندى صحته اثبتته وان ترجح عندى ضعفه رددته معتمدا فى تصحيحه او تضعيفه على ما ذكره علماء هذا الشأن من اهل الجرح

والتعديل ، ثم هناك من الاخبار ماله علاقة وطيدة بموضوع البحث غير انى
لم اقف له على شاهد يجلده من كتاب الله تعالى او صحيح سنة رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فان كان ما لا ينكره العقل وكان المقام
يستدعيه فاننى اذكره ، اما ما يستنكره العقل ولا يستدعيه المقام فاننى
استغنى عن ذكره . وبذلك تكون الرسالة خالية من كل خبر يناقى العقل
ولا يتطلبه المقام ، واذا كان الخبر منقولاً عن اهل التفسير او اهل
الاخبار فى كتبهم بينت موضعه وعزوته الى قائله .

وقد اشتملت هذه الرسالة على مقدمة وسبعة ابواب وخاتمة . اما
المقدمة : فقد بينت فيها سبب اختيارى الكتابة فى موضوع الرسالة ، كما
بينت فيها منهجى الذى انتهجته فى كتابتها .

واما الباب الاول : ففى بيان حياة خليل الرحمن ابراهيم عليه
السلام - وهو يشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الاول : فى بيان نسبه والاخلاق فى اسم ابيه .

الفصل الثانى : فى بيان مولده .

الفصل الثالث : فى نشأته .

واما الباب الثانى : ففى بيان دعوته واساليبه فيها ، وهو يشتمل
على اربعة فصول :

الفصل الاول : فى بيان دعوته لآبيه .

الفصل الثانى : فى بيان دعوته لآبيه وقومه من اهل بابل .

الفصل الثالث : فى بيان مناظرته لعدو الله التمرد لعنه الله .

الفصل الرابع : فى بيان دعوته لاهل حوران .

واما الباب الثالث : ففى بيان هجرته عليه السلام ، ويندرج تحته

ثلاثة فصول :

الفصل الاول : فى بيان هجرته من بابل الى ارض الشام .

الفصل الثانى : فى خروجه الى مصر وقصة زوجه مع جبار مصر .

الفصل الثالث : فى سفراته الى مكة المكرمة .

واما الباب الرابع : فى بيان ابتلاءاته عليه السلام ، ويشتمل على

ثلاثة فصول :

الفصل الاول : فى ابتلاء الله تعالى له بالكلمات .

الفصل الثانى : فى ابتلاء الله تعالى له بالاحراق بالنار .

الفصل الثالث : فى ابتلاء الله تعالى له بذبح ابنه ، والقول

الراجح فى تعيين الذبيح .

واما الباب الخامس : فى بيان صفات ابراهيم - عليه السلام -

وثنا الله عليه .

واما الباب السادس : فى ذكر اولاده ووفاته عليه السلام .

واما الباب السابع : فى بيان الشبه الواردة على سيدنا ابراهيم

- عليه السلام - وردها .

واما الخاتمة : فقد جعلتها لتلخيص اهم الافكار التى وردت فى

البحث .

الباب الاول

فسي الكلام عن حياة ابراهيم عليه الصلوة والسلام

ويشتمل على ثلاثة فصول :

- الفصل الاول : في بيان نسبه والاختلاف في اسم ابيه .
- الفصل الثاني : في بيان مولده .
- الفصل الثالث : في نشأته .

الباب الاول

فى الكلام عن حياة ابراهيم عليه الصلوة والسلام

الفصل الاول

فى بيان نسيبه والاختلف فى اسم ابيه

اختلف العلماء فى نسب ابراهيم عليه السلام على اقوال :

فمنهم من ذهب الى انه :

" ابراهيم بن تارخ بن ناحور بن ساروخ بن ارغوب بن فالغ بن عابر بن

شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح ^(١) .

ومنهم من ذهب الى انه :

" ابراهيم بن تارخ بن ناحور بن ساروخ بن ارغوب بن فالغ بن عابر بن

شالخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام ^(٢) .

ومنهم من ذهب الى انه :

" ابراهيم بن تسارخ بن ناحور بن ساروخ بن راعوب بن فالغ بن عابر بن

شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام ^(٣) .

ومنهم من ذهب الى انه :

(١) " تاريخ الرسل والملوك " لابی جعفر محمد بن جرير الطبرى (ص ٢٣٣)

تحقيق محمد ابوالفضل ابراهيم - الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م
دار المعارف بمصر .

(٢) " الكامل فى التاريخ " لعز الدين ابن الاثير (ص ٩٤) - دار صادر

بيروت - ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م .

(٣) " البداية والنهاية " لابن كثير ج ١ ، ص ١٣٩ - الطبعة الاولى

١٣٥١هـ / ١٩٣٢م - مطبعة السعادة بمصر .

" ابراهيم بن تارح بن ناحور بن ساروخ او ساروخ بن عابر او عنبر بن
شالغ او شليخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح ^(١) .

ومنهم من ذهب الى انه :

" ابراهيم بن تارح بن ناحور بن ساروخ بن ارغو بن فالغ بن عابر بن
شالغ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح ^(٢) .

ومنهم من ذهب الى انه :

" ابراهيم بن تارح بن ناحور بن ساروخ بن ارغو بن فالغ بن عابر بن
شالغ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح ^(٣) .

ومنهم من ذهب الى انه :

" ابراهيم بن تارح بن ناحور بن سروج بن رعو بن فالج بن عابر بن
شالغ بن ارفخشذ بن سام بن نوح ^(٤) .

وبالمقارنة بين هذه الاقوال السبعة نرى ان الخلاف ينحصر فيما

يلقى :

(١) لفظة " ابراهيم " اتفقت جميع كتب التاريخ والقصص على حكايتها
بلفظها كما هي وبهنا ذكرها اصحاب دائرة المعارف الاسلامية
بالالف بعد الهاء بدلا من اليا فقالوا " ابراهيم " وذكرتها التوراة

(١) " تاريخ ابن خلدون " (١ : ٥٠) ، تصحيح وضبط غلال الفاسي

وعبد العزيز بن ادريس - مطبعة النهضة بمصر - ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م .

(٢) " قصص الانبياء " المسمى " بالعرائس " لاحمد بن محمد بن ابراهيم

الشحلي (ص ٥٢) .

(٣) " دائرة المعارف الاسلامية " لغنمك وجماعة من الاربين - المجلد

الاول (ص ٢٥) - الطبعة الثانية ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م - نقلها الى

المصرية محمد ثابت الفندي واحمد الشنتاوي وابراهيم زكريا

خورشيد وعبد الحميد يونس .

(٤) الكتاب المقدس في المعهد القديم - المجلد الاول - الاصحاح =

بحذف الهمزة والياء فقالت " ابرام " .

(٢) لفظة " تارخ " انفرد ابن كثير في تاريخه بزيادة حرف السين فقال "تسارخ" وذكرها الطبري وابن الاثير في تاريخيهما وصاحب دائرة المعارف الاسلامية بلفظ " تارخ " بدون سين . بينما ذكرها ابن خلدون في تاريخه والشملي في عرائسه والتوراة بالحاء المهملة فقالوا " تارح " .

(٣) لفظة " ناهور " اتفق ابن جرير وابن كثير وابن خلدون في تواريخهم والشملي في عرائسه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية والتوراة على انها بالحاء المهملة فقالوا " ناهور " بينما انفرد بذكرها ابن الاثير في تاريخه بالحاء المعجمة فقال " ناخور " .

(٤) لفظة " ساروغ " اتفق ابن جرير وابن الاثير وابن كثير في تواريخهم والشملي في عرائسه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية على ذكرها بالفاء المعجمة في آخره ومد السين في اوله فقالوا " ساروغ " بينما ذكرها ابن خلدون في تاريخه بروايتين بلفظ " ساروخ " بالحاء المعجمة في آخره مع المد في اوله ، ولفظ " ساروغ " موافقا بذلك كتب التاريخ السالفة الذكر ، وذكرت التوراة بالجيم المعجمة في آخره وبدون مد في اوله فقالت " سروج " .

(٥) لفظة " ارغو " ذكرها ابن جرير وابن الاثير في تاريخيهما والشملي في عرائسه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية بالهمزة في اوله والفاء المعجمة فقالوا " ارغو " بينما ذكرها ابن كثير في تاريخه بالعين المهملة ومد اوله فقال " راغو " وذكرت التوراة بالميم

المهبطة بدون مد في اوله فقالت " رعو " ولم يذكرها ابن خلدون في تاريخه .

(٦) لفظة " قانع " ذكرها ابن جرير وابن الاثير وابن كثير في تواريخهم والشملي في عرائسه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية بالفين المعجمة في آخره ومد اوله فقالوا " قانع " بينما ذكرت في التوراة بالجيم المعجمة في آخره بدلا من الفين ومد اوله فقالت " فالسج " ولم يذكرها ابن خلدون في تاريخه .

(٧) لفظة " غابر " ذكرها ابن جرير وابن كثير في تاريخيهما والشملي في عرائسه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية والتوراة وابن خلدون في احدى الروايتين عنه في تاريخه بالعين المهبطة في اوله مع السين فقالوا " غابر " بينما ذكرها ابن الاثير في تاريخه بالفين المعجمة في اوله مع المد فقال " غابر " وذكرها ابن خلدون في الرواية الاخرى عنه في تاريخه بالعين المهبطة في اوله وزيادة نون بدون مد فقال " غابر " .

(٨) لفظة " شالخ " ذكرها ابن جرير وابن الاثير في تاريخيهما وابن خلدون في احدى الروايتين عنه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية بالخاء المعجمة في آخره ومد اوله فقالوا " شالخ " بينما ذكرها ابن كثير في تاريخه والشملي في عرائسه والتوراة بالحاء المهبطة ومد اوله فقالوا " شالخ " وذكرها ابن خلدون في الرواية الاخرى في تاريخه بالتصغير فقال " شليخ " .

(٩) لفظة " قينان " زاد ابن جرير وابن الاثير في تاريخيهما والشملي في عرائسه واصحاب دائرة المعارف الاسلامية لفظة قينان فسي

نسب ابراهيم عليه السلام بين شالخ وارفخشذ بينما لم يذكرها ابن كثير وابن خلدون في تاريخيهما ولا التوراة .

(١٠) لفظة " ارفخشذ " ذكرها ابن جرير وابن الاثير وابن كثير وابسن خلدون في تواريخهم والشملي في عرائسه واصحاب دائسرة المعارف الاسلامية بالخاء المعجمة بمد الفاء بعدها شين معجمة بدون مد ثم ذال معجمة في آخره فقالوا " ارفخشذ " .
بينما ذكرتها التوراة بالكاف بدلا من الخاء المعجمة ثم شين معجمة بعدها ذال مهلة في آخره مع المد قبل الاخر فقالت " ارفكشار " .
ونتيجة لذلك نرى ان الخلاف ينحصر في الامور الاتية :
اولا : الاختلاف في بعض الحروف بين الاعجام والاهمال او وضع حرف مكان حرف .
ثانيا : زيادة بعض الحروف او نقصانها وحذفها - والمد في بعض الكلمات والقصر في بعضها الاخر .

ثالثا : زيادة بعض الاسماء في نسب الخليل ابراهيم عليه السلام .
رابعا : ان بعض الاسماء جاءت مكبرة بينما جاءت في بعضها الاخر مصغرة .
ويمكن ان يجاب عن هذا بأن هذه الاسماء لما كانت بلغة اعجمية فان عند ترجمتها الى اللغة العربية يمكن وقوع الاختلاف بين المترجمين بالاعجام والاهمال او بالابدال وهو امر معروف ومشاهد في النقل بين اللغات عند الترجمة . والاجابة عن زيادة بعض الاسماء في نسب الخليل ابراهيم عليه السلام نقول : ان من زاد عنده زيادة علم ليست عند مسن لم يذكرها ومن المصروف ان من علم حجة على من لم يعلم ، واما ما جاء في تفسير بعض الاسماء عند بعض اهل العلم فليس في ذلك غرابة فقد يسمى

المرء باسم مصخر فرواه حسب ما علمه بينما نقله الآخر مكبرا حسب ما وصل
اليه علمه . والله أعلم .

الاختلاف في اسم ابي ابراهيم عليه السلام

اختلف اهل العلم في اسم ابي ابراهيم - عليه السلام - فافترقوا الى
ثلاثة اقوال :

القول الاول :

ان اسم ابيه "آزد" وذهب الى هذا القول ابن عباس والحسن
البصري والسدي ومحمد ابن اسحاق وغيرهم واستصوبه ابن جرير فـ
تفسيره^(١) .

وقد ايدوا ما ذهبوا اليه بما يلي :

(١) بما جاء مصرحا به في القرآن الكريم من ان اياه آزد . قال تعالى :

" واذ قال ابراهيم لابيه آزد^(٢) .

(٢) بما جاء مصرحا به في الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه
بسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه حيث قال : حدثنا اسماعيل
ابن عبد الله قال اخبرني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن
سميد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله

(١) تفسير ابن جرير الطبري ج ١١ ص ٤٦٦ - ٤٦٨ تحقيق محمد
محمود شاكر - دار المعارف بمصر .

تفسير البحر المحيط لابي حيان ج ٤ ص ١٦٣ مطبعة السعادة
بمصر - الطبعة الاولى ١٣٢٨ هـ .

تفسير روح المعاني للالوسي ج ٧ ص ١٩٤ المطبعة المنيرية في دمشق .

(٢) سورة الانعام : ٧٤ .

عليه وسلم قال : " يلقي ابراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجهه
آزر قتر^١ة وغيرة فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لا تمصني ؟ فيقول
ابوه : فالיום لا اعصيك فيقول ابراهيم : يا رب انك وعدتني ان لا تخزي
يوم يبعثون فأى خزي اخزى من اى الابد ؟ فيقول الله تعالى
انى حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم : ماتحت
رجليك ؟ فينظر فاذا هو بذبح ملتطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى
النار^(١) .

وقد ايد هذا القول ايضا الفخر الرازى - رحمه الله - فى تفسيره
الكبير حيث قال عند تفسيره هذه الاية الكريمة :

" والدليل القوى على صحة ان الامر على ما يدل عليه ظاهر هذه
الاية " وان قال ابراهيم لابه آزر ان اليهود والنصارى والمشركون كانوا
فى غاية الحرص على تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام واظهار بفضله
فلو كان هذا النسب كذبا لامتنع فى المادة سكوتهم من تكذيبه
وحيث لم يكدوه طمنا ان هذا النسب صحيح والله اعلم^(٢) .

القول الثانى :

ان اسم ابي ابراهيم هو تارح وليس بازر ونذهب الى هذا القول
جماعة من اهل النسب منهم ابن عباس ومجاهد ومقاتل وسعيد بن المسيب

(١) صحيح البخارى . . .
" كتاب احاديث الانبياء عليهم السلام " ج ٤ ، ص ١١١ مطبعة

الفجالة الجديدة ١٣٧٦ هـ .

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازى ج ١٣ ، ص ٣٨ - الطبعة الاولى

١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م - المطبعة البهية المصرية .

(٣) آزر تارح (٤) آزر
٢٨ - ٢٩ ص ٢٨

والزجاج والضحاك والشيعة^(١) .

وايدوا ذلك بأن آزر كان كافرا ولا ينبغي ان يكون في آباء الانبياء
كافرا .

القول الثالث :

يرى الجمع بين القولين السابقين ، فيقول : انه لا مانع من ان يكون
ابو ابراهيم يسمى آزر كما صرح به القرآن الكريم ، ويلقب بـ " تارح " كما
صرح بذلك بعض اهل النسب ، ومن المتعارف عليه ان الشخص الواحد
قد يكون له اسم ولقب ويعرف بكل منهما وبذلك نجمع بين القولين ونصحح
كلام النقلين ، ومن ذهب الى ذلك محمد بن اسحاق والكلبي والضحاك
وابن جرير في تفسيره^(٢) .

وذهب يوسف الدجوى في دائرة المعارف الاسلامية الى وجوه
آخر في الجمع بينهما فقال :

" يجوز ان يكون تارح اسما له وآزر لقبا ، ويكون القرآن الكريم قد
ذكره بلقبه إشارة الى الرسوخ في العلم به وبقصته ، ويجوز ان يكون
آزر قد ذكر للذم وهو وصف اجري مجرى العلم ومعناه في اللغة المبرمة
على ما يقول بعض العلماء " المخطى " فيكون قد ذكر للذم والتحقيق
ويقرب من هذا جملة اسما للخادم كما في التوراة ولعله يطلق في لغتهم

(١) تفسير البحر المحيط لابن حبان ج ٤ ، ص ١٦٣ - ١٦٤ .

تفسير روح المعاني لالوسي ج ٧ ، ص ١٩٤ .

(٢) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي (٢٢ : ٧) مطبعة دار الكتب

المصرية بالقاهرة ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م .

تفسير ابن جرير الطبري (١١ : ٤٦٩) تحقيق محمود محمد شاكر -

دار المعارف بمصر .

على الخادم اطلاق الاوصاف لا اطلاق الاعلام فكأنه يقول الحقير بسبب خدمته
للاصنام (١).

الرأى المختار :

والقول المختار الذى اراه واسيل اليه هو قول من ذهب الى ان اسم
ابى ابراهيم آزر ذلك ان القرآن الكريم قد صرح باسمه ، وصرح بانه ابراهيم
ابراهيم ، وحمل ذلك على ان المراد به صه خلاف الظاهر ولا نذهب اليه
الا بدليل صحيح ، ولا وجه لاستبعاد الكفر من بعض آباء الانبياء - عليهم
السلام - وما ذهب اليه بعضهم من ان آزر لقبه وان تارح اسم ~~سليم~~
وذليلك ليجمع بين القولين قلنا هو مجرد احتمال وليس له دليل يؤيده
الا مجرد الحدس والتخمين .
واذا فنحن نأخذ بظاهر القرآن وظاهر حديث البخارى الصحيح
حتى يثبت لنا خلاف ذلك والله اعلم .

(١) دائرة المعارف الاسلامية لنفسك وجماعته الاوربيين - المجلد

الفصل الثانى

فى بيان مولده عليه السلام

ابن ولد ابراهيم عليه السلام ؟

اختلف العلماء فى المكان الذى ولد به ابراهيم عليه السلام على اقول :

- وقيل : ولد بالسوس من ارض الاهواز ^(١) .
- وقيل : ولد بـ " كوش " من ارض السودان ^(٢) .
- وقيل : ولد بـ " حران " من ارض الكلدانيين ^(٣) .
- وقيل : ولد بـ " الوركاء " من ناحية الزواجر وحدود كسكر ^(٤) .
- وقيل : ولد بـ " بابل " من ارض الكلدانيين ^(٥) .
- وقيل : ولد فى بلدة " اور " من ارض بابل ^(٦) .

نقل هذه الاقوال ابن جرير الطبرى وابن الاثير الجزرى وابن

كثير وابن خلدون فى تواريخهم ، وذكر القول الاخير محمد فريد وجدى

فى دائرة المعارف القرن الرابع عشر " العشرين " ولم يذكرها جيمس

١٤٤٣هـ تاريخ الطبرى (١ : ٢٣٣) تحقيق محمد ابو الفضل

ابراهيم - الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م - دار المعارف بصر .

١٤٢٤هـ تاريخ ابن كثير (١ : ١٤٠) الطبعة الاولى ١٣٥١هـ / ١٩٣٢م -

مطبعة السعادة - مصر .

١٤٣٤هـ تاريخ ابن الاثير (١ : ٩٤) دار صادر - بيروت ١٣٨٥هـ /

١٩٦٥م .

١٤٣٤هـ تاريخ ابن خلدون (٢ : ٣٥) .

٦ دائرة معارف القرن الرابع عشر " العشرين " لمحمد فريد وجدى - المجلد

الاول ص ١ - الطبعة الثانية ١٣٥٦هـ / ١٩٣٧م مطبعة دائرة المعارف

بمصر .

لقول من هذه الاقوال ما يؤيده .

والقول الممتد عند اهل العلم انه ولد بمدينة بابل من ارض الكلدانيين وهو الذى صححه ابن كثير فى كتابه "البداية والنهاية" حيث قال :
 " وهذا هو الصحيح المشهور عند اهل السير والتواريخ والاخبار كما
 نقل تصحيح ذلك عن الحافظ ابن عساكر فى تاريخه حيث قال : والصحيح
 انه ولد ببابل ، وهناك من ذهب الى انه ولد بفوطه دمشق فى قرية يقال
 لها برزة فى جبل يقال له قاسين ، وقد روى هذا القول الحافظ ابن
 عساكر فى تاريخه من طريق هشام بن عمار عن الوليد عن سميد بن
 عبد العزيز من مكحول عن ابن عباس وايدوا ما ذهبوا اليه بأن هناك عند برزة
 مقاما يسمى مقام ابراهيم ، ورد هذا القول بأن المقام الذى ينسب هناك
 لابراهيم انما نسب اليه لانه صلى فيه ^(١) او عسكر جيشه فيه حين ذهب السبي
 ذلك المكان معينا لابن اخيه لوط - عليه السلام - ومناصرا له حيث تسلط
 قوم من الجبارين عليه وهو ذاهب الى ارض سدوم فأسروه واخذوا منه امواله
 واستاقوا انعامه فلما بلغ ابراهيم ذلك خرج فى اثرهم مع من آمن معه
 حتى وصل الى شرقى دمشق وعسكر بظاهرها عند برزة فانقض الاعداء
 وخلص لوطا منهم ثم رجع لوط - عليه السلام - بأهله وامواله وانعامه
 الى سدوم ^(٢) .

متى ولد ابراهيم عليه السلام ؟

لا خلاف بين اهل العلم والاخبار فى انه ولد عليه السلام فى عهد

(١) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٤٠) .

(٢) تاريخ ابن خلدون (٢ : ٣٦) .

عد والله النمرود بن كمان^(١) ، التي وقعت مناظرة ابراهيم له غير انهم لم يعمينوا لنا الزمن الذى كان فيه النمرود وابراهيم اللهم الا ما ذكره محمد فريد وجدى فى دائرة معارف القرن العشرين من ان مولد ابراهيم كان سنة ٢٠٠٠ الفين ق م^(٢) غير انه لا يمكن ان يمول عليه فى هذا التحديد لانه لم يدل على ما قاله ولم يذكر لنا المصدر الذى استقى منه ذلك والعلم عند الله تعالى .

* * *

-
- (١) تاريخ الطبرى (٢٣٣ : ١) ، تاريخ ابن كثير (١٧٣ : ١) ، تاريخ ابن الاثير (١٤ : ١) .
- (٢) دائرة معارف القرن العشرين لمحمد فريد وجدى (١٠ : ١) .

الفصل الثالث

في بيان نشأة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

ولد ابراهيم - عليه السلام - بمدينة بابل من ارض الكلدانيين على الصحيح ، ونشأ - عليه السلام - في اسرة متوسطة الحال فليست بالفنيئة المترفة ولا بالفقيرة المدقعة ، وشب يتربص في مجتمع توالى عليه فيه احسن شديدة وفتن عظيمة فلقد عاش الخليل - عليه السلام - غلاما في وسط مجتمع وثني كافر لا يعترف بالوهمية الخالق وافراد العبادة له ، ويسودها الجهل وتعمه الخرافات في عصر ذلك الطاغية الجبار الملك الظالم الفاجر النمرود ، فكانت البيئة في عصره يخيم عليها الظلم من جهة ويسودها الجهل والطغيان من جهة اخرى .

شب ابراهيم عليه السلام وسط ذلك المجتمع الرهيب بين اسرة كافرة وتحت رعاية ابي قيم على الاصنام ينحتها ويتاجر بها " فكان يدفع بها الى ابراهيم لبيعها فيذهب بها ابراهيم قائلا للناس عنها : من يشتري ما يضره ولا ينفعه ^(١) ، لقد ادرك ابراهيم عليه السلام مدى حقارة هذِهِ المعبودات منذ نعومة اظفاره وانها من سفه المقول وبنات الافكار المنحطة . كل ذلك الوعى كان بفضل الله تبارك وتعالى الذى حفظه منذ صغره من الانزلاق والزيف والانحراف ، فكان مائلا عن كل ما سوى الله تعالى ، فقد حفظه ربه تبارك وتعالى ووجهه لما يرضيه ، وذلك بمثابة الارهاصات لما يستقبله من مسئوليات جسام كي يصبح ابا للانبيا وخليلا لله تعالى .

ومع انه عليه السلام - عاش وسط ذلك المحيط الذى يعج بالاهواء

(١) تاريخ ابن الاثير (١ : ٩٦) .

الزائفة لكنه - عليه السلام - لم يعرف عنه قط، ولم يؤثر عنه ابدا الميل الى هذه الترهات او عبادة تلك المخلوقات، وقد كان محاطا بالاساطيس والاهام والجاهلية الجبلاء في اشد انحدارها وانحطاط تفكيرها ونهاية غيابها وارداً مظاهرها ومع ذلك كان موقفه منها موقف الماقت لها الساخط عليها، الساخر بها، الرحيم المطوف على هؤلاء من تفریطهم في حق انفسهم . قال تعالى : " ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين ^(١) " سبحانك يا الهى يا من اخرجت من الاشواك ورودا، سبحانك يا الهى يا من اخرجت من صلب آزر الكافر ابراهيم - عليه السلام - ابنا الانبياء وخليل الله تعالى .

لقد نشأ ابراهيم - عليه السلام - امة وحده، فشب كريم النفس سليم الفؤاد، صافى الذهن من الترهات عميق التفكير، ثاقب النظرة مبتعدا عن امراض واسقام المجتمع الكافر - مجانباً مبادئنا لهذه المساف يقف منها موقف المحقر لشأنها، المستهزى بها غير مكترث بما يزعمه عبادها ممن اصابها بالنفع او الضرر لعابديها، ولقد انهال عليها وحطمها فلم تسك تدفع عن نفسها ضرا اصابها فضلا عن ان تدفعه عن غيرها، " وكان ابراهيم - عليه السلام - من قبل حينما يرجع بها وقد اصابها الكساد من تحذيره للناس عن شرائها وقد يهتد بها ابوهم معه ليبيعها يرجع بها وينكسها في الماء استهزا بها ويقول لها : اشربى حتى شاع عنه في مجتمعه وفشا بينهم ان ابراهيم يحتقر معبوداتهم ويؤذيها ^(٢) " .

(١) الانبياء : ٥١ .

(٢) بتصرف من تاريخ ابن الاثير (١ : ٩٦) .

وما زال هذا شأنه حتى اختاره الله تعالى لرسالته وبعثه لامتته
محذرا لهم من عبادة اصنامهم وعكوفهم على اوثانهم ومرشدا لهم الى
عبادة خالقهم وربهم على ما سيأتى تفصيل ذلك ان شاء الله فى بيان
دعوتيه .



الباب الثاني

في بيان دعوات ابراهيم عليه السلام

ويشتمل على اربعة فصول :

الفصل الاول : في بيان دعوة ابراهيم - عليه السلام - لاهله .

الفصل الثاني : في بيان دعوته - عليه السلام - لاهله وقومه من

اهل بابل .

الفصل الثالث : في بيان مناظرة الخليل ابراهيم - عليه السلام -

لحد والله النمرود .

الفصل الرابع : في بيان دعوته - عليه السلام - لاهل حران .

قام ابراهيم - عليه السلام - بعدة دعوات فدعا اولاً : اياه ، ثم
دعا قومه معه من اهل بابل ، ثم ناظر النمرود ودعاه الى الله تعالى ، ثم
دعا بعد ذلك اهل حران من قومه حين هاجر اليهم ، ومن ثم جملتنا
لكل دعوة من هذه الدعوات فصلاً مستقلاً فاشتغل عليها هذا الباب .

الفصل الاول

فى بيان دعوة ابراهيم - عليه السلام - لآبيه

كان آزر والد ابراهيم مشركا يعبد الاصنام والاوثان ، وقد حز ذلك فى نفس ابنه ابراهيم - عليه السلام - واحزته ان يرى اياه وهو اقرب الناس اليه يعبد غير الله من اوثان واصنام لا تسمع ولا تبصر ، ولا تفنى عنه شيئا " ورأى ان ذلك من البلاء يمكن فلا بد له ان ينصح اياه ويهديه سبيل السبيل ، فأبوه اقرب الناس اليه والصقهم به واولاهم بالعناية والهداية واجدوهم باخلاص النصيحة له فمن البر به ان يبدأ بنصيحة ^(١) ، فشرع ابراهيم - عليه السلام - فى ذلك ساعيا جادا ، لا يألوا جهدا فى نصح ابيه وتحذيره سوء العاقبة وشر العصيان هو استمر على هذا الضلال ودام على عبادة الاصنام والاوثان ، وما كان ذلك الا برا به وتأديبا معه واستمطافا له .

وهكذا فقد كان ابراهيم عليه السلام فى دعوته لآبيه مثالا للابن البار الذى يحب الخير لا قرب الناس اليه ، وكان منهجه فى دعوته لآبيه انه دعاه برفق ولين وانه لم يقس عليه فى الكلام ولم يعنفه فى الخطب او يزعجه ، بل كان يخاطبه بكل ادب ووقار ويجادل به بالحسنى وبألطف عبارة ، ويبين له فى محاورته ومجادلته معه بطلان ما هو عليه من عبادة الاصنام والاوثان بتسفيه معبوداته وتحقير آلهته ، ومع ذلك كله لم يستجب له والده بل انه قاتل كل ذلك بالجهود والنكران والتهديد والهجران لولده .

فقال ابراهيم فى معرض دعوته لآبيه كما حكاه القرآن : " يا أبت لِمَ

(١) يتصرف من كتاب "قصص القرآن" - الطبعة الثامنة - ص ٣٤ .

تمبّد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يفنى عنك شيئاً^(١) فبين له ان هذه الاصنام كما يقول ابن كثير : " لا تسمع دعا عابدها ولا تبصر مكانه فكيف تغنى عنه شيئاً او تفعل به خيراً من رزق او نصرء ثم قال منها على ما أعطاه الله ممن الهدى والعلم النافع وان كان اصغر منا من ابيه^(٢) " .

" يا أبت انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى اهدك صراطاً مستقيماً ، يا أبت لا تمبّد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصياً ، يا أبت انى اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً^(٣) " فكان رد والده عليه بعد هذه النصيحة الفالسية التى قد سها بين يديه ان هدده وتوعده بأن قال له كما حكاه القرآن الكريم عنه بقوله : " اراغب انت عن آلهمستى يا ابراهيم لئن لم تنته لارجمنك واهجرنى ملياً^(٤) " .

ومع كل ذلك فقد قابل ابراهيم - عليه السلام - تهديد والده له بصد رحب وتلقى وعيده بنفس راضية مطمئنة لانه كان حليماً صبوراً على الاذى صفوحاً عن الزلات فقال له : " سلام عليك^(٥) " ثم زاد على ذلك بأن وعد اباه ان يستغفر له عسى ان يهديه ربه رجاء ان يكون من المؤمنين فقال كما حكى القرآن الكريم عنه : " سأستغفر لك ربي انه كان بى حفيظاً^(٦) " .

(١) مريم : ٤٢ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٤١) ، الطبعة الاولى ١٣٥١ هـ /

١٩٣٢ م - مطبعة السعادة بصر .

(٣) مريم : ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ .

(٤) مريم : ٤٦ .

(٥) مريم : ٤٧ .

(٦) مريم : ٤٧ .

وقال : " لا ستغفرن لك ^(١) ، وقد وفى ابراهيم - عليه السلام - بوعده فاستغفر
 لابه كما حكى القرآن الكريم عنه بقوله : " واغفر لابي انه كان من الضالين ^(٢)
 وقوله : " ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ^(٣) ، ثم ان
 استغفار ابراهيم لابه انما كان منه طمعا فى ايمانه ، غير ان ابراهيم - عليه
 السلام - قد تبين له بعد ذلك ان اياه لن يؤمن وانه عدو لله فتبرأ منه
 كما قال تعالى : " وما كان استغفار ابراهيم لابه الا عن موعدة وعدها
 اياه ^(٤) وهى قوله : " لا ستغفرن لك ^(٥) فلما تبين ^(٦) له انه عدو لله تبرأ
 منه ان ابراهيم لاواه ^(٧) حليم ^(٨) ^(٩) ، وفى هذا يضرب الخليل ابراهيم - عليه
 السلام - اروع مثل فى انعدام كل آصرة حينما تفقد رابطة الدين فكان
 قدوة لمن جاء بعده كما قال تعالى : " قد كانت لكم اسوة حسنة فى
 ابراهيم والذين معه ان قالوا لقومهم انا براء منكم وما تعبدون من
 دون الله كفرنا بكم وهذا بيننا وبينكم المداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا
 بالله وحده الا قول ابراهيم لابه لا ستغفرن لك وما أملك لك من الله من
 شئ " ربنا طيعك توكلنا واليك انبنا واليك المصير ، ربنا لا تجعلنا فتنة للذين
 كفروا واغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم ، لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة
 لمن كان يرجو الله واليوم الآخر من يتول فان الله هو الفنى الحميد ^(١٠) .

وهكذا كانت عاقبة آزر والد ابراهيم يوم القيامة دخول النار بسبب
 كفره واصراره عليه ولم تفن عنه ابوته لخليل الرحمن شيئا ، فقد جاء فى
 صحيح البخارى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " يلقى ابراهيم اياه
 آزر يوم القيامة وولى وجه آزر قفرة ^(١١) وغبرة ، فيقول له ابراهيم : ألم اقل

=

- (٢) الشمراء : ٨٦ .
- (٣) ابراهيم : ٤١ .
- (٤) التوبة : ١١٤ .
- (٥) المتحنة : ٤ .
- (٦) قال الرازى : اختلفوا فى السبب الذى به تبين لىبراهيم ان ابيه عدو لله فقال بعضهم : بالاصرار والموت ، وقال بعضهم : بالاصرار وحده ، وقال آخرون : لا يبعد ان الله تعالى عرفه ذلك بالوحى وعند ذلك تجرأ منه . تفسير الفخر الرازى (١٦ : ٢١١) .
- واورد ابن كثير فى تفسيره روايتين فقال : انه عرف ذلك بموته فلما مات تبين له انه عدو لله .
- والرواية الاخرى : انه يتجرأ منه يوم القيامة حين يلقي اياه وعلى وجهه ابيه القتر والفجرة . تفسير ابن كثير (٢ : ٤٢٢) - الطبعة الاولى ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٥ م - مطبعة الفجالة الجديدة بالقاهرة .
- (٧) الاواه : المتضرع الدعا - وقيل : الرحيم بعباد الله - وقيل الموقن وقيل المسيح - وقيل المؤمن التواب . تفسير ابن كثير (٢ : ٤٢٢) - (٤٢٣) .
- (٨) حلیم : الحلم : ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب . قال تعالى : " ان ابراهيم لحليم اواه منيب " المفردات فى غريب القرآن للراغب الاصفهاني (ص ١٢٩) .
- (٩) التوبة : ١١٤ .
- (١٠) المتحنة : ٤ - ٦ .
- (١١) القتر : قيل هى : الفبار ، وقيل : ما يفضى الوجه من الكسرب والفجرة : ما يملوه من الفبار واحدهما حسى والاخر معنوى ، وقيل القتر : اشد الفجرة بحيث يسود الوجه . وقيل القتر : سواد الدخان فاستمير هنا ، والذى يظهر : ان الفجرة الفبار مسن التراب والقتر : السواد الكائن عن الكأمة . فتح البارى (٨ : ٩٩)
- = . (٥٠٠)

لك لا تعصيني ؟ فيقول ابوه : فالنوم لا اعصيك . فيقول ابراهيم : يارب
 انك وعدتني ان لا تخزينى يوم يبعثون ، فأى خذى اخزى من ابنى الابد ؟
 فيقول الله تعالى : انى حرمت الجنة على الكافرين . ثم يقال : يا ابراهيم
 ماتحت رجلحك ، فينظر فاذا هو بذبح ملطخ ^(١) فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى
 النار !

= وقال ابن منظور القترة : غيرة يملوها سواد كالدخان . لسان
 العرب لابن منظور (٧١ : ٥) .

(١) ذبح : فى حديث القيامة ، وينظر الخليل عليه السلام الى ابيه
 فاذا هو بذبح ملطخ ، الذبح : ذكر الضباع الكثير الشعر ، والانش
 ذبحة بالهاء ، ومعنى ملطخ : اى ملطخ برجيمه او بالطين كما
 قال فى الحديث الآخر : بذبح امدرأى ملطخ بالمدر .
 انظر :

- النهاية فى غريب الحديث لابن الاثير (٥٥ : ٢) .
- الفائق فى غريب الحديث للزمخشري (٥١ : ٢ - ٥٢) .
- القاموس المحيط للفيروز ابادى (٢٦٨ : ١) .
- لسان العرب لابن منظور (١٦ : ٣) .
- (٢) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء (١١١ : ٤) .

الفصل الثانى

فى بيان دعوة ابراهيم عليه السلام
لابيه وقومه من اهل بابل
~~~~~

كان قوم ابراهيم من اهل بابل ينعمون فى بحبوحة ورغد ———  
الميش ولكمهم كانوا يتردون فى مهاوى الشرك والضلالة فقد كانوا ينحتون  
الاصنام ثم يعبدونها ومنهم آزر والد ابراهيم الذى كان "ينحتها ويبيعها"<sup>(١)</sup>  
وقد نشأ ابراهيم عليه السلام فى هذه البيئة الفاسدة التى يخيم عليها  
الجهل والحقس ، ويحيط بها الشرك والكفر ، ويحكمها الملك الطاغية  
الجبار المتسلط النمرود بن كنعان الذى ادعى الربوبية والاحقية بالمعبادة  
مستغفلا فى ذلك جبروته وسلطانه من جهة ، وجهل قومه من جهة اخرى .

نشأ ابراهيم عليه السلام فى ذلك الوكر ، وفى ذلك المجتمع الرهيب  
وسط ذلك المحيط المخيف الدامس وقد آتاه الله تعالى الرشد فى صغره  
وارسله تعالى واتخذة خليلا فى كبره ، فشرع ابراهيم - عليه السلام - مبتدئا  
دعوته بأبيه على ما سبق فى البحث السابق ثم انتقل الى دعوته مع قومه ———  
من اهل بابل عامة ، وقد كان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والاثان والشمس  
والقمر والكواكب والافلاك فأراد ان ينبههم على الخطأ فى دينهم<sup>(٢)</sup> ، فدعاهم  
الى عبادة الله تعالى وحده وترك عبادة ما سواه وعرض لهم يتسفيه معبوداتهم  
والسخرية والاستهزاء بها والازدراء لها والتحقير من شأنها كما قال تعالى  
حكاية عنه : " ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عاكفين ، ان قال

( ١ ) انظر كتاب " قصص القرآن " للاربعة المؤلفين - الطبعة الثامنة (ص ٣٤) .

( ٢ ) الكشف للزمخشري ( ١ : ٤٥٨ ) .

لابيه وقومه ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون<sup>(١)</sup> ، وقال تعالى : " اذ قال لاهيه وقومه ما ذا تعبدون افكنا آلهة دون الله تريدون<sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى : " واتل عليهم نبأ ابراهيم ان قال لاهيه وقومه ما تعبدون قالوا نجبد اصناما فنظّل لها عاكفين ، قال هل يسمعونكم ان تدعون او ينفعونكم او يضرون<sup>(٣)</sup> وقال تعالى : " وابراهيم ان قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ، انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون<sup>(٤)</sup> ، فما كان منهم الا ان سألوه واستفهموه اهو جبار في كلامه ام مازح لا عب معهم فأجابهم بانه جبار في استهزائه من آلهتهم المزعومة كما قال تعالى : " قالوا اجئتنا بالحق ام انت من اللاعين ، قال بل ربكم رب السماوات والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين<sup>(٥)</sup> فلما علموا انه جبار في دعوته واستهزائه بالهتهم والسفيرة منهم اصبروا على عبادتها وقالوا بانهم على عقيدة الالباء كما قال تعالى : " قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين<sup>(٦)</sup> ، وقال تعالى : " قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون<sup>(٧)</sup> فأخذ عليه السلام يوضحهم على متابعة الالباء على غير هدى لانه التقليد الاعمى المحض بعد معرفتهم بانها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر

---

( ١ ) الانبياء : ٥١ - ٥٢ .

( ٢ ) الصافات : ٨٥ - ٨٦ .

( ٣ ) الشعراء : ٦٩ - ٧٣ .

( ٤ ) العنكبوت : ١٦ - ١٧ .

( ٥ ) الانبياء : ٥٥ - ٥٦ .

( ٦ ) الانبياء : ٥٣ .

( ٧ ) الشعراء : ٧٤ .

ولا تفنى عن عابديها شيئا قال تعالى : " لقد كنتم انتم وآباؤكم فى ضلال مبين <sup>(١)</sup> " وقال تعالى : " افرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الا قدسونا فانهم عدو لى الا رب العالمين <sup>(٢)</sup> " فلما رأى اصرارهم على الباطل وان توبيخه لهم لم يجد معهم شيئا قدم بين ايديهم تهديده واقسم لهم انه سيحطم اصنامهم ومعبوداتهم كما قال تعالى : " وتالله لا كيدن اصنامكم بمــــــد ان تولوا مدبرين <sup>(٣)</sup> " وقد كان لقومه يوم عيد كبير يخرجون فيه كل عام مرة الى ظاهر المدينة يقضون اياما فى اللهو والمرح ثم يعودون ، واعتسادوا قبل خروجهم الى عيدهم ان يقدموا طماصهم الى آلهتهم ومعبوداتهم حتى تبارك لهم فى زعمهم فاذا رجعوا من لهوهم فى عيدهم اكلوا منــــه وقبل خروجهم عرضوا على ابراهيم - عليه السلام - وطلبوا اليه ان يخرج معهم ليشاركهم فى لهوهم فنظر فى النجوم متظاهرا على طريقتهم فى كشف الحوادث المستقبلية فاعتذر لهم بانه سقيم <sup>(٤)</sup> ، فذهبوا وتركوه " ولم تكن به علة ولا سقم وانما كان سقيم النفس والفؤاد لعبادتهم الاصنام والاوثان <sup>(٥)</sup> ، وما كان ذلك منه الا ليخلص الى تحطيم معبوداتهم كما قال تعالى : " فنظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم ، فتولوا عنه مدبرين <sup>(٦)</sup> " فلما خلفوه وهيبدا وغلت المدينة من قاطنيها وخلا له الجو نفذ ما كان قد عقد المزم عليه

---

( ١ ) الانبياء : ٥٤ .

( ٢ ) الشعراء : ٧٥ - ٧٦ .

( ٣ ) الانبياء : ٥٧ .

( ٤ ) بتصرف من كتاب " البداية والنهاية " لابن كثير ( ١ : ١٤٤ ) وكتاب

" قصص القرآن " الطبعة الثامنة ، ص ٣٩ .

( ٥ ) بتصرف من الكشاف ( ٢ : ٢٦٥ ) .

( ٦ ) الانبياء : ٨٨ - ٩٠ .

من تحطيم معبوداتهم " فأسرع اليها مستخفياً<sup>(١)</sup> يحدوه البشر ويملوه الفرح  
والسرور ليقيم الحجة على عبدة الاصنام فوجدوها في بهوها العظيم بين  
يديها طعام قومه فقال لها ساخراً منها ومستهزئاً بها ألا تأكلين<sup>(٢)</sup>، ثم أقبل  
عليها يحطسها ويكسرهما يمينه حتى جعلها جذاً ذاً ولطماً متناثرة وأبقى  
على كبيرهم ليقوم به الحجة على قومه، ولما عاد القوم قائلين من لهوهم  
هرعوا كما دت بهم إلى آلهتهم ليقدموا لها ولا الطاعة والخضوع، ولما أكلوا  
من الطعام الذي تركوه عندها لتبارك لهم، وفوجئوا بتعطيمها فجاء جنونهم  
ووقفوا مبهوتين من هول ما رأوا ومن عظيم مصابهم، وصار لهم " هرج ومرج"<sup>(٣)</sup>  
ثم اطلقوا متحيرين فإذا صوت من بينهم يذكرهم بتوعد ابراهيم لها قبل  
خروجهم وكان بعضهم قد سمع توعدته وتهديده بتعطيمها ان هم ولو  
مدبرين، وما عرفوه عنه، وشاع بين اوساطهم من استهزائه بالآلهتهم  
والسخرية بها والتهكم والازدراء لها فقالوا : " سمعنا فتى يذكرهم  
يقال له ابراهيم<sup>(٤)</sup> أى يذكرهم بالميب والنقص والازدراء والتهكم والسخرية  
والاستهزاء، فأمرنا باحضاره على اعين الناس لعلهم يشهدون عقابته

( ١ ) بتصرف من الكشف ( ٢ : ٢٦٥ ) ، وتاريخ ابن كثير ( ١ : ١٤٤ ) .

( ٢ ) بتصرف من كتاب " قصص القرآن " ( ص ٣٩ - ٤٠ ) .

( ٣ ) الهرج : بتسكين الراء : الاختلاط، واصل الهرج : الكثرة في الشيء  
والهرج يطلق على معاني منها : كثرة القتل، وكثرة النكاح، وكثرة  
الكذب، وكثرة النوم، وهرج القوم يهرجون في الحديث اذا افضوا به  
فاكثروا . لسان العرب ( ٢ : ٣٨٩ ) ، دار صادر بيروت ، ١٣٢٤ هـ /

١٩٥٥ م .

المرج : مرج الدين والامر : اختلط واضطرب - ومنه الهرج والمرج ،  
ويقال : انما يسكن المرج لاجل الهرج ازدواجا للكلام . لسان

العرب ( ٢ : ٣٦٥ ) .

( ٤ ) الانبياء : ٦٠ .

فحضر فأرادوا محاكمته على رؤوس الاشهاد ردعا له وزجرا لاسأله ممن تسول له نفسه ان يقدم على مثل ما فعل ابراهيم وليردوا الى آلهتهم اعتبارها بين جمهور المابدين ، وما درى الاغرار الحقى " ان اجتماع الناس فى صعيد واحد هى امنية ابراهيم التى كان طالما يتناها ويحلم بها وينتظرها — بفارغ الصبر لتبليغ دعوة ربه ورجاء نشرها على سامع قومه حتى ينم الله تبليغ دعوة الله على اوسع مدى ويقيم عليهم الحجة <sup>(١)</sup> ، فقالوا له : " أنست فعلت هذا بالكهتنا يا ابراهيم ، قال بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون <sup>(٢)</sup> ، لقد جرهم بحكمته الى شئ " لم يسأله عنه ، فقصده عرض بتسفيه معبوداتهم والسخرية بها والا زدرأ لها — وانها آلهة عاجزة عن الذب عن نفسها فضلا عن غيرها ويكفى من مظاهر عجزها انها لستم تكن تدافع عن نفسها التحطيم والتكسير ، ولم ترد جوابا على مخاطبتها فأتروا وقد اعترتهم الحيرة والتردد " فرجعوا الى انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون <sup>(٣)</sup> ، وبذلك اعترفوا لابراهيم — عليه السلام — بالحق من حيث لا يشعرون " ثم تكسوا على رؤوسهم <sup>(٤)</sup> فقالوا " لقد علمت ما هؤلاء ينطقون <sup>(٥)</sup> فرجعوا بذلك عن الحق الذى عرفوه الى الباطل الذى افوه ، وقصد انتهاز ابراهيم هذه الفرصة التى اتاحت له فكر عليهم مويخا لهم على سوء ضييعهم وقبيح فعالهم مجهلا لهم وسفها احلامهم لعبادتهم اصناما

( ١ ) يتصرف عن كتاب " قصص القرآن " ( ص ٤١ ) .

( ٢ ) الانبياء : ٦٢ - ٦٣ .

( ٣ ) الانبياء : ٦٤ .

( ٤ ) الانبياء : ٦٥ .

( ٥ ) الانبياء : ٦٥ .

صامئة لا تنطق فقال " اف لكم ولما تعبدون من دون الله افلا تعقلون <sup>(١)</sup> فأقام عليهم الحجة والزمهم بها فلما قهرهم ودحض حججهم وأوضح زيف وبطلان عبادتهم ، واتضح وبان عجزهم ، وظهر الحق وزهق الباطل اصرأوا على مبادئهم ( " وعدلوا عن المناظرة الى استعمال جاه ملكهم وقوتهم وسلطانهم وجبروتهم فعمدوا العزم على احراقه فقالوا كما حكى القرآن الكريم عنهم بقوله " ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم <sup>(٢)</sup> ولم يكن ذلك منهم الا تخلصا منه حتى يستروا غزيبهم وقضيحتهم وهزيبتهم <sup>(٣)</sup> ، وهذا شأن الظالمين المعتاة المستكبرين في الارض ، الجبارين الظلمة في كل مكان وزمان وكل عصر وأوان اذا فشلوا امام الحق هرعوا الى الانتقام والنيل من اتباعه والتضييق عليهم وتمذيبهم بكل ما يملكون حتى تزهق ارواحهم ، ولا غرامة حينما نرى السجون في بلاد المسلمين تفيض بخيار العلماء المنافحين عن الحق والمحكوم عليهم بالتخليد فيها مع الاعمال الشاقة لا لشيء الا انهم يقولون ربنا الله ، وقد مضى سلفهم من الاخيار قتلا وشنقا في سبيل ان تحيا عقيدتهم ، فهم مع السابقين اتخذوا المكان ، وللاحقين رسموا البيان لمن اراد ان ينهج نهجهم ويسير على خطهم " فشرعوا يبنون له بنيانا عظيما يجمعون فيه الحطب من كل مكان ويطلبونه من كل حدب وصوب حتى تراكت اعواده وضاق بالمكان تواجده <sup>(٤)</sup> ووضعوه في البناء العظيم ثم اضرموه فيه النار وألفوا فيها ابراهيم عليه السلام " حتى ان المرأة كانت اذا مرضت

( ١ ) الانبياء : ٦٧ .

( ٢ ) الصافات : ٩٧ .

( ٣ ) بتصرف من كتاب " قصص القرآن " ( ص ٤٢ ) .

( ٤ ) بتصرف من كتاب " قصص القرآن " ( ص ٤٣ ) .

تنذر لئن عوفيت لتحملن حظيا لحريق ابراهيم<sup>(١)</sup> .

ولقد بلغ من شدة وهج النار وحرارتها واستداد السنتها ولهيبها في الفضاء - على ما قيل - عن السدى ان الطير لتعربها في جو السماء فتحترق من شدة حرها ووهجها واندلاع لهيبها<sup>(٢)</sup> . " وتجمعت الحشود الزاخرة ، وتقاطرت الجموع المتوافدة ينظرون بأعناق مشرقة ونفوس متمطشة الى رؤية تمذيبه ليطفئوا ما تأجج في صدورهم من جذوة الفليان الذي عانوه مما حل بالهتيم<sup>(٣)</sup> ، فآلقوا فيها ابراهيم - عليه السلام - موشوقا برباطه وقيوده ليشفوا غليل صدورهم ويطفئوا نار حقدهم عليه معتقدين انهم بذلك قد خلصوا منه الى الابد لكن الله تعالى كان مسن وراة خليله ابراهيم - عليه السلام - فأمر النار ان تكون عليه بردا وسلاما فنجاه الله تعالى من النار وخرج منها ابراهيم سليما معافى . قال تعالى : " قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ، واراذا به كيدا فجعلناهم الاخسرين<sup>(٤)</sup> " وقال تعالى : " فآرادوا به كيدا فجعلناهم الا سفلين<sup>(٥)</sup> " ، وقال تعالى : " فأنجاه الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون<sup>(٦)</sup> " ، وكان ابراهيم عليه السلام حين التقى في النار قوى الايمان

( ١ ) البداية والنهاية لابن كثير ( ١ : ١٤٦ ) .

( ٢ ) كتاب " الكامل في التاريخ " لابن الاثير ( ١ : ٩٩ ) .

وكتاب " تاريخ الرسل والملوك " لابن جرير الطبري ( ١ : ٢٤٢ ) .

( ٣ ) بتصرف من كتاب " قصص القرآن " ( ص ٤١ ) .

( ٤ ) الانبياء : ٦٩ - ٧٠ .

( ٥ ) الصافات : ٩٨ .

( ٦ ) الحنكوت : ٢٤ .

ثابت الجنان ، واثقا بنصر الله تعالى له ، مطمئن الجانب لا تزلزله النكبات ولا تهزه الصائب .

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه البخارى عن ابن عباس قال : " كان آخر قول ابراهيم حين القى به فى النار : حسبى الله ونعم الوكيل " (١) .

فكان ابراهيم عليه السلام بذلك قدوة لكل داعية بعده الى الله تعالى فى مواجهة العقبات بالصبر الجميل حتى يبلغ دعوة ربه ، ويؤدى الامانة التى انيطت به ، ومن لطيف ما يحكى فى هذا المقام ان الوزغ قبحه الله تعالى كان ينفخ النار على خليل الله تعالى ابراهيم عليه السلام فلذلك امر نبينا صلى الله عليه وسلم بقتله ، ففى صحيح البخارى عن ام شريك رضى الله عنها " ان رسول الله صلى الله عليه وسلم : امر بقتل الوزغ وقال : كان ينفخ على ابراهيم عليه السلام " (٢) .

\*\*\*

---

( ١ ) صحيح البخارى - كتاب التفسير ( ٦ : ٣٣ ) مطبعة الفجالة الجديدة ١٣٧٦ هـ / سورة آل عمران باب قوله تعالى : " ان الناموس جميعوا لكم " الآية .

( ٢ ) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء ( ٤ : ١١٢ ) .



### الفصل الثالث

فى بيان مناظرة الخليل عليه السلام

لمد والله النمرود

~~~~~

نجى الله تعالى خليله ابراهيم عليه السلام - من نار قومـــــــــــــــــه
فخرج منها سليما معافى على رأى من قومه فطار ذكره فى الافاق وشاع خبره
فى النوادى وذاع صيته فى الاوساط لان خروجه من النار ولم تحرقـــــــــــــــــه
معجزة وهو امر من خوارق المعادات وخارج عن مألوف الناس وعن طبيعة
النار المحرقة " وقد آمن به نفر قليل من قومه حين رأوا ما صنع اللـــــــــــــــــه
تعالى به على خوف من نمرود وملأوهم^(١) ، وهنا رأى النمرود انه لا بد له
ان يناظر ابراهيم ويحاجه لعله ان ينتصر عليه بطريق الحجة والبرهان
بعد ان عجز عن قهره بطريق الاحراق بالنيران ، وكانت هذه امنيــــــــــــــــة
ابراهيم - عليه السلام - ليقيم الحجة عليهم مرة اخرى فكانت المناظرة بينهما
وبين النمرود ملك باهل " وكان قد طفا وبفا وتجبروعتا وآثر الحياة الدنيا^(٢)
وتمرد على الله تعالى وادعى الربوبية من دون الله فدعاه ابراهيم - عليه
السلام - الى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له فسأله النمرود من ربك
على ما يتبادر الى الافهام من ظاهر القرآن فأجابه الخليل - عليه
السلام - ببعض ما يتصف به الله سبحانه وتعالى ولا يشاركه فيه احد فقال
ربى الذى يحيى ويميت فقال النمرود مجادلا : انا احى واميت " ويمنى
بذلك على ما قاله قتادة والسدى ومحمد بن اسحاق : انه يأتى بالرجلسين

(١) تاريخ ابن الاثير (١ : ١٠٠) دار صادر بيروت ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٤٨) .

قد تحتم قتلها فيأمر بقتل احدهما ويغفوا عن الآخر فيكون بذلك قد احيا هذا وامات الآخر^(١)، ولما كان هذا الجواب فيه ايها للناس ومكابرة انتقل معه الخليل - عليه السلام - الى امر لا يمكنه المكابرة فيه، فقال له : ان كنتها كما تزعم فغير نظام هذا الكون الرتيب، فشمس هذا الكون تطلع من المشرق فاعكس نظام سيرها وأت بها من المغرب، فانقطعت حجة الكافر ورد الله كيدته في نحره . قال تعالى : " ألم تر الى الذي حاج ابراهيم الكافر في ربه ان آتاه الله الملك ان قال ابراهيم ربي الذي يحيى ويميت قال انا احيى واميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين^(٢) " ، وهنا رأى ابراهيم اصرار قومه على كفرهم واقامتهم على عبادة غير الله فعزم على ان يخرج عنهم مهاجراً لعله يجد ارضا خصبة تنمو فيها دعوته .

متى كانت مناظرة ابراهيم - عليه السلام - للنمرود لعنه الله ؟

اختلف علماء التفسير وغيرهم في الوقت الذي وقعت فيه المناظرة بين ابراهيم - عليه السلام - وبين النمرود لعنه الله ، هل كانت قبل احراق ابراهيم بالنار او وقعت بعد احراقه .

(١) تفسير ابن كثير (٣٢٥ : ١) - الطبعة الاولى ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٥ م -

مطبعة الفجالة الجديدة - القاهرة .

تاريخ ابن كثير (١٤٨ : ١) - الطبعة الاولى - ١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م -

مطبعة السمادة - مصر .

(٢) البقرة : ٢٥٨ .

(١) فذهب فريق منهم الى ان المناظرة وقعت قبل احراق قوم ابراهيم له بالنار .

ومن ذهب الى ذلك القول : ابو السعود ^(١) ، والزمخشري ^(٢) فسي تفسيريهما ولم ينسياه الى احد .

(٢) وذهب الى القول بان المناظرة انما وقعت بعد القا ابراهيم فسي النار وتجاته منها : الطبرى في تفسيره ^(٣) ، وابن كثير في تفسيره ^(٤) وتاريخه البداية والنهاية ^(٥) ، وهذا الرأي منسوب الى السدى .

(٣) وذهب جماعة آخرون الى عدم الجزم بأحد القولين وعدم ترجيح احد الرايين ومن ذهب الى ذلك اللوسى في روح المعاني ^(٦) والرازى في التفسير الكبير ^(٧) ، وابو حيان في البحر المحيطة ^(٨)

(١) تفسير ابي السعود المسمى ٣ رشاد المثل السليم الى مزايا القرآن الكريم " (١ : ١٩١) الطبعة الاولى ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٨ م - المطبعة المصرية .

(٢) تفسير الزمخشري المسمى " بالكشاف " (١ : ٢٨٠) .

(٣) تفسير الطبرى المسمى بـ " جامع البيان " (٥ : ٤٣٦) تحقيق محمود محمد شاكر - دار المعارف بمصر .

(٤) تفسير ابن كثير (١ : ٣٢٦) ، تعليق عبد الوهاب عبد اللطيف ، تصحيح محمد الصديق - الطبعة الاولى ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٥ م - مطبعة الفجالة الجديدة بالقاهرة .

(٥) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٤٩) الطبعة الاولى ١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م - مطبعة السعادة بمصر .

(٦) روح المعاني للالوسى (٣ : ١٥) الطبعة المنيرية لمحمد منير الدمشقى .

(٧) التفسير الكبير للفخر الرازى (٧ : ٢٣) الطبعة الاولى ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٨ م - المطبعة البهية المصرية .

(٨) البحر المحيطة لابي حيان (٢ : ٢٨٧) الطبعة الاولى ١٣٢٨ هـ =

والخازن^(١) والقرطبي^(٢) فى تفسيريهما .

فقالوا : واختلفوا فى وقت هذه المحاكمة :

(١) ف قيل : بعد كسر الاصنام وقبل القائه فى النار، وهو مروي عن مقاتل والريبع .

(٢) وقيل : بعد القائه فى النار وجعلها عليه بردا وسلاما، وهو مروي عن جعفر الصادق والسدى . ا. هـ

القول المختار :

والقول المختار الذى يقوى فى نفسى ان هذه المناظرة انمسا وقعت بعد القاء ابراهيم عليه السلام فى النار ونجاته منها على ما سبق ذكرنا له فى الفصل السابق، وذلك ان اسلوب القرآن الكريم فى قصة الاحراق يدل على انه : كان نتيجة تكسير الاصنام ومحاكمة على ذلك، وليس نفسى القرآن الكريم ما يدل من قريب ولا من بعيد على ان الاحراق كان نتيجة مناظرته الملك، اذ ليس فى القصة ما يدل على ان الملك استدعاه او ناظره بعد محاكمته وقبل الحكم عليه بالاحراق، وانما هذه المناظرة كانت بعد ان نجى ابراهيم من النار واعجب الملك بنجاته، حيث رأى ان ذلك امر خارق لمألوف الماديات، وانه لا سبيل الى اخذه عن طريق البطش والقهر

= مطبعة السعادة بمصر .

(١) تفسير الخازن المسمى " لباب التأويل فى معانى التنزيل " (١ : ٢٣٧)
الطبعة الاولى بمطبعة بولاق بمصر .

(٢) " الجامع لاحكام القرآن " للقرطبي (٣ : ٢٨٥) - الطبعة الثانية
١٣٧٦ هـ / ١٩٥٧ م - مطبعة دار الكتب المصرية - القاهرة .

وان احسن وسيلة لمراجعة ابراهيم هي مناظرته لعله يشوب الى رشده
في زعمه ويرجع الى عبادة معبوداتهم والخضوع لملكه فجرت بينهما تلك
المناظرة التي ذكرنا .



الفصل الرابع

في بيان دعوته - عليه السلام - لاهل حران

لما نجا الله تعالى خليفه ابراهيم - عليه السلام - من نار قومـــــــــــــــــه
ولم يجد ابراهيم في ارض هابل قبولاً لدعوته واستجابة الى الايمان بهـــــــــــــــــه
خلص منهم متجهيها الى ارض حران وكان اهلها لهم مزيد عناية بمعبــــــــــــــــادة
الكواكب والافلاك مع عبادتهم الاصنام والاوثان ، فأراد ابراهيم - عليهـــــــــــــــــه
السلام - ان يبطل قولهم بهيومية الكواكب بعد ان ابطل قولهم بهيومية
الاوثان والاصنام الا انه عليه السلام - كما يقول الرازي في تفســـــــــــــــــيره
" كان قد عرف من تقليدهم لا سلافهم ومحمد طبايعهم عن قبول الدلائل انه
لو صرح ابتداءً بالدعوة الى الله تعالى لم يقبلوا ولم يلتفتوا اليه فقال الى
طريق به يستدرجهم الى استماع الحجة ، وذلك بأن ذكر كلاماً يوهم كونه
مساعداً لهم على مذهبهم بهيومية الكواكب مع ان قلبه - صلوات الله وسلامه
عليه - كان مطمئناً بالايمان ، ومقصوده من ذلك ان يتمكن من ذكر الدليل
على ابطالها وافسادها وان يقبلوا قوله ، وتام التقرير : انه لمـــــــــــــــــا لم
يجد الى الدعوة طريقاً سوى هذا الطريق ، وكان - عليه السلام - مأمــــــــــــــــوراً
بالدعوة الى الله تعالى سلكه (١) .

وهو ما حكاه القرآن الكريم عنه بقوله : " وكذلك نرى ابراهيمـــــــــــــــــم
ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ، فلما جن عليه الليل رأى كوكباً
قال " هذا ربي " (٢) فلما افل قال لا احب الاقلين ، فلما رأى القمر بازغــــــــــــــــاً ،

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي (١٣ : ٥٠) - الطبعة الاولى ١٣٥٧ هـ /

١٩٣٨ م - المطبعة البهية المصرية .

(٢) قال ابن كثير في تفسيره : " اختلف المفسرون في هذا المقام : هل =

= هو مقام نظر او مناظرة، فروى ابن جرير من طريق علي بن ابيسى طلحة عن ابن عباس ما يقتضى انه مقام نظر، واختاره ابن جرير مستدلا بقوله تعالى : " لئن لم يهدنى ربى لاكون من القسوم الضالين "، وقال محمد بن اسحاق : قال ذلك حين خرج مسن السرب الذى ولدته فيه امه حين تخوفت عليه من نعروذ بن كهمان ثم قال ابن كثير : والحق ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان فى هذا المقام مناظرا لقومه مبينا لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والاصنام، فبين فى المقام الاول مع امه خطأهم فى عبادة الاصنام، وبين فى هذا المقام خطأهم وضلالهم فى عبادة الهياكل وهى الكواكب السيارة السبعة وهى : القمر وعطارد والزهرة والشمس والمريخ والمشتري وزحل . . ا هـ .

انظر تفسير ابن كثير (٢ : ١٦٣) .

وقال ابن حجر المصقلانى فى الفتح : " نقل انه قال فى حال الطفولية فلم يمدّها لان حال الطفولية ليست بحال تكليف وهذه طريقة ابن اسحاق، وقيل انما قال ذلك بمد البلوغ لكنه قاله على طريق الاستفهام الذى يقصد به التوبيخ، وقيل : قاله على طريق الاحتجاج على قومه تنبيها على ان الذى يتغير لا يصلح للهوىيية وهذا قول الاكثر انه : قال توبيخا لقومه او تهكما بهم وهـ المعتمد * . ا هـ .

انظر فتح البارى بشرح صحيح البخارى (٦ : ٣٩١) .

ونقل النووى فى شرحه على صحيح مسلم قول القاضى عياض : انه قال : " لا خلاف ان الكفر عليهم بمد النبوة ليس بجائر بل هم معصومون منه، واختلفوا فيه قبل النبوة والصحيح انه لا يجوز . . هـ . انظر صحيح مسلم بشرح النووى (٣ : ٥٣) .

وقال القاضى عياض : " والصواب انهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك فى شئ * من ذلك، وقد تماضت الاخبار =

قال هذا ربي فلما افل قال لئن لم يهْدني ربي لاكون من القوم الضالين
فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا اكبر فلما افلت قال يا قوم انسى
بري* ما تشركون انى وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا
وماأنا من المشركين^(١) .

(*) وأبراهيم عليه السلام انما تكلم بقوله " هذا ربي " مشيراً الى
احد الكواكب التى رآها ما كان يمبر قومه ليظهر من نفسه موافقة القوم
فى الظاهر حتى اذا اورد عليهم الدليل المبطل لقولهم كان قبولهم
لذلك الدليل اتم وانتفاعهم باستماعه اكل وما يقوى هذا الوجه انه
تبارك وتعالى حكى عنه مثل هذا الطريق فى موضع آخر وهو قوله تعالى

• والاثار عن الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - بتنزيههم عن هذه
النقيصة منذ ولدوا ونشأتهم على التوحيد والايمان، ولم ينقل
احد من اهل الاخبار ان احداً نبى* واصطفى ممن عرف بكفر
واشراك قبل ذلك . انظر كتاب " الشفا بتعريف حقوق
المصطفى " (٢ : ١٠٩) .

قلت : الحق ما ذهب اليه الحذاق من اهل العلم والاخبار من
ان ابراهيم عليه السلام قال " هذا ربي " على سبيل التهكم
لقومه وبيان ان هذه الكواكب لا تستحق العبادة ولا تصلح ان تكون
آلهة ولا يصح قول من قال انما قال ذلك فى مقام النظر والتعرف
على الله لان الله تعالى قال فى حق الانبياء : الله اعلم
حيث يجعل رسالته .

وقال فى خصوص ابراهيم عليه السلام : " ولقد آتينا ابراهيم رشده
من قبل وكنا به عالمين " وبرأ ساحته من الجهل به ولا شراك معه
فقال تعالى : " ماكان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً
مسلياً وماكان من المشركين " . هـ .

" فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم ، فتولوا عنه مديرين ^(١) ، وذلك لانهم كانوا يستدلون بعلم النجوم على حصول الحوادث المستقبلة على ما تقدم ذكر ذلك ، فوافقهم ابراهيم - عليه السلام - على هذا الطريق فى الظاهر مع انه كان بريئا منه فى الباطن ، ومقصوده ان يتوسل بهذا الطريق الى كسر اصنامهم وقد كان ^(٢) ، وبذلك اقام عليهم الحجة بطلان الوهية هذه الكواكب والزعم القول بعدم صلاحيتها للربوبية . قال تعالى " وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ^(٣) .

" وقد كان وجه استدلال ابراهيم - عليه السلام - على بطلان الوهية هذه الكواكب هو اقولها وتغيرها وعدم استمرار بقائها ومن المعروف بداهة ان من لوازم الالهية البقاء والدوام ، وانما احتج باقولها دون بزوغها مع ان كلا منهما انتقال من حال الى حال لان الاحتجاج بالا قول ادخل فى الدلالة على بطلان تلك الالهة التى يزعمون فان الا قول انتقال مع خفاء واحتجاب ، فهو ناقص من البزوغ لان فى البزوغ جمالا وكالا ، وفى الا قول قبحا ونقصانا - وما لا ريب فيه ان الاحتجاج بالناقص فى مقام الاستدلال اتم واكمل فى اقامة الحجة عليهم وبلوغ المقصود ^(٤) .

(١) الصافات : ٨٨ - ٩٠ .

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازى (١٣ : ٥٠ - ٥١) .

(٣) الانعام : ٨٣ .

(٤) يتصرف من التفسير الكبير للفخر الرازى (١٣ : ٥٢) .

محااجة قوم ابراهيم له .

ولما اقام ابراهيم عليه السلام الحجة على قومه من عبادة الاصنام والكواكب لجأوا الى حاجته ومخاصته في الهه ومعبوده وربه ، وشرعوا في مفاالته في امر التوحيد تارة بايراد الادلة الفاسدة من التقليل والاعس لا سلافهم ، وتارة بتخويله وتهديد به ما سوف يلحقه من آلهتهم وتحذيره عاقبة الاستهزاء منها والسخرية بها والازدراء لها فخوفوه بطشها والحاق السوء به ونصحوه بالرجوع الى معبوداتهم .

فأنكر ابراهيم - عليه السلام - عليهم حاجتهم له مع قصورهم عن عزة المطلب وعن تلك المرتبة المالية وعن قوة الخصم ووضح الحق الذى يؤهلهم لان يكونوا حاججين ، ورد عليهم بأنهم احق بالخوف من الله تعالى وخشيته من ان ينزل بهم غضبه او يحل بهم سخطه لان آلهتهم عاجزة وغير قادرة على دفع الضر عن نفسها فكيف تستطيع ان تلحق الضرر بغيرها ، وانما الله رب العالمين - سبحانه وتعالى - هو القادر على ان ينزل بهم الضرا ويحل عليهم سخطه فيهلكهم ويستأصلهم فكان سبحانه وتعالى هو الجدير بالخوف منه ، والحقيق بأن يخشى عذابه وعقابه وقد بين القرآن الكريم تلك المحااجة في عبارة سلسلة لطيفة بينة فسال تعالى " وحاجة قومه قال اتحاجونى في الله وقد هدان ، ولا اخاف ماتشركون به الا ان يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شئ " علما أفلا تتذكرون ، وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين احق بالا من ان كنتم تعلمون ^(١) فقد اوضح لهم ابراهيم

(١) الانعام : ٨٠ - ٨١ .

- عليه السلام - عجز آلهم ومعبوداتهم وانها بمنزل عن القدرة او التأثير فكيف اذا يخاف مما ليس يخاف منه وهم لا يخافون اصلا عاقبة ما هو اعظم المخوفات واهولها وهو اشراكهم بالله تعالى الذى فطر السموات بما فيها من كواكب وفلاك ، والارضين وما فيها من مخلوقات فأنذرهم وحذرهم مما سوف يحل بهم ان هم اصرروا على ذلك - ثم اختتم ابراهيم عليه السلام حاجته لقومه فى صورة استفهام يريد بذلك ان يقيم عليهم الحجة باقرارهم ان من آمن برب العالمين سبحانه وتعالى هو الجدير بالامن والحقيق بالسلامة يوم الهول الاكبر فيقول " فأي الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون ، الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون (١) "



الباب الثالث

في بيان هجرات ابراهيم عليه السلام

الفصل الاول : هجرته من بابل الى ارض الشام ومروءه بأرض حران

الفصل الثاني : خروج ابراهيم - عليه السلام - الى مصر ورجوعه

منها الى حيث كان بالشام

الفصل الثالث : في بيان سفرات ابراهيم - عليه السلام - الى مكة

ان ابراهيم - عليه السلام - كانت له في حياته عدة اسفار وتنقلات الى بعض الاقطار وهذه الاسفار والتنقلات سماها بعض الناس هجرات وليست تعتبر في الحقيقة هجرات بالمعنى الشرعى اللهم الا هجرته من بابل ارض الكلدانيين الى الشام شرقى بيت المقدس من ارض الكنعانيين ليتمكن من نشر دعوة ربه ، وانما هى اسفار وتنقلات من مكان الى آخر نسمي هذه التنقلات والاسفار هجرات بالمعنى اللغوى .

وهذه التنقلات فيما نعلمه ما نقل اليها هى خروجه :

اولا :

من بابل فى ارض الكلدانيين الى مدينة حران وهى ايضا —

ارض الكلدانيين ثم خروجه :

ثانيا :

من مدينة حران مهاجرا الى الشام شرقى بيت المقدس —

ارض الكنعانيين ثم خروجه :

ثالثا :

من الشام ارض الكنعانيين الى مصر ورجوعه منها الى حيث كان

بالشام ثم خروجه :

رابعا :

من ارض الشام الى مكة مع زوجه هاجر وابنه اسماعيل ليضعهما بأمر

الله تعالى بجوار بيته الحرام ورجوعه الى حيث كان بالشام .

ثم خروجه :

خامسا :

من الشام الى مكة مرة ثانية لتنفيذ امر الله تعالى له بمذبح ولده
اسماعيل - عليها الصلاة والسلام - ورجوعه الى حيث كان بالشام .

ثم خروجه :

سادسا :

من الشام الى مكة مرة ثالثة لزيارة ابنه اسماعيل وايضا بهفراق زوجه
الاولى ورجوعه الى حيث كان بالشام .

ثم خروجه :

سابعا :

من الشام الى مكة مرة رابعة لزيارة اسماعيل وايضا له بابنة زوجته
الثانية ورجوعه الى حيث كان بالشام .

ثم خروجه :

ثامنا :

من الشام الى مكة مرة خامسة ليعنى مع ابنه اسماعيل بيت الله الحرام .

الفصل الاول
فى بيان هجرته من بابل الى ارض الشام
ومروءه بأرض حران

بعد ان رأى ابراهيم - عليه السلام - اصرار قومه من اهل بابل على الكفر وعدم جدوى دعوتهم لهم ، واقدامهم على احراقه وقد نجاه الله تعالى من شرهم وكيدهم ولم تجد مناظرته مع ملكهم خرج متجها الى مدينة حران وبصحبه والده وزوجه سارة وابن اخيه لوط فنزلوا حران (وهى مدينة عظيمة تقع على طريق الموصل والشام والروم ، وقيل : سميت به " هاران " اخى ابراهيم - عليه السلام - لانه اول من بناها فعرفت فقل : حران ، وكانت منازل الصابئة وهم الحرانيون ، وقال ياقسوت الحموى عن بعض المفسرين فى قوله تعالى " انى مهاجر الى ربى " (١) انه اراد حران ، وقالوا بقوله تعالى : " ونجيناه لوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين " (٢) هى حران " (٣) . ا . هـ

والقول الصواب الذى عليه اكثر المفسرين ان حران ليست مهاجر ابراهيم عليه السلام - وانما مربها فى هجرته الى ارض الكنعانيين بالشام (٤)

(١) المنكوت : ٢٦ .

(٢) الانبياء : ٧١ .

(٣) معجم البلدان لياقوت الحموى (٢ : ٢٣٥) دار صادر - بيروت

١٣٧٥ هـ / ١٩٥٦ م .

(٤) انظر تفسير الطبرى (٢٠ : ١٤٢ - ١٤٣) الطبعة الثانية

١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م مطبعة الحلبي بصر .

تفسير القرطبي (١٣ : ٣٣٩) الطبعة الاولى - مطبعة دار الكتب -

١٣٦٣ هـ / ١٩٤٤ م =

فمهاجره انما هو شرقى بيت المقدس بفلسطين من ارض الشام على ماسياتى
بيانه . ثم ان الارض التى بارك الله فيها للعالمين انما هى ارض فلسطين
وليست حران كما يشهد لذلك قول الله تعالى : " سبحان الذى اسرى
بمعه ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله ^(١)
واذا فهى الارض التى بارك الله فيها للعالمين ، وهى الارض التى نجس
الله تعالى اليها ابراهيم ولوطا عليهما الصلاة والسلام .

ولم يدم مقام ابراهيم - عليه السلام - بمدينة حران فان قومها كانوا
كفاراً من عبدة الكواكب ، ولما دعاهم الى توحيد الله تعالى وترك ما هم عليه
من عبادة الكواكب على ما سبق ذكره فى الباب الثانى ، لم تجد دعوتهم
مضمماً شيئاً ، وحين اصروا على ما هم عليه من عبادتها خرج مواصلاً هجرته
عنهم " بعد ان مات ابيه بها ^(٢) الى ارض يستطيع ان يدعو الناس الى
توحيد ربه وعبادته فارتحل - ومعه زوجه سارة وابن اخيه لوط ولم يكن
قد آمن به يومئذ فغيرهما كما قال تعالى : " ونجيناه لوطا الى الارض التى
باركنا فيها للعالمين ^(٣) فنزل ابراهيم - عليه السلام - مع ابن اخيه لوط
بالشام ، واقام شرقى بيت المقدس دهرًا يدعو الناس الى عبادة ربه تبارك

= تفسير الزمخشري (٢ : ١٧٨) الطبعة الاولى ١٣٤٤ هـ / ١٩٢٥ م
المطبعة البهية المصرية .

تفسير البحر المحيط لابن حيان (٢ : ١٤٩) الطبعة الاولى
١٣٢٨ هـ مطبعة السعادة بمصر .

تفسير روح المعاني للالوسى (٢٠ : ١٥٢) مطبعة دمشق .

تفسير السراج الخير للخطيب الشربيني (٣ : ١٢٦) .

(١) الاسراء : ١ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٥٠) ، تاريخ ابن خلدون (٢ : ٣٥) .

(٣) الانبياء : ٧١ .

وتعالى حتى اجتاحت ارض الشام موجة قحط وشدة وجدب واصابتها سنون
لأواء وفلاء فرأى ابراهيم - عليه السلام - ان يخرج الى مصر طلبا للمـسـيرة
على ما سنهين تفصيله فى الفصل الاتى ان شاء الله تعالى .



الفصل الثانى

فى بيان خروج ابراهيم - عليه السلام -
الى مصر ورجوعه منها الى حيث كان بالشام

"اجدبت ارض الشام واصابتها مجاعة شديدة^(١) كما سلف ذكر ذلك
فى الفصل السابق ، فخرج ابراهيم - عليه السلام - الى مصر التى رزقت
بالخيرات وعنتها النعمة طلبا للميرة ، وكان يتربع على عرشها اذ ذاك ملك
جبار من جبابرة مصر ، اطلع بالتملظ على النساء الجميلات ، وكانت سسارة
امراة وضيئة ومن احسن الناس وجها ، فما ان حظ ابراهيم - عليه السلام -
رحله والقى هصاه فيها حتى رآه ورأى سارة بمض حاشية الملك من اهل
السوء من بطانته فأوشوا بها لديه واغروه بها قائلين له قد نزل بأرضنا
رجل معه امراة من احسن الناس وزينوا له حسنبا وبهاها ورغبوه فى
الاستيلاء عليها وقد صادف ذلك هوى ورغبة فى نفسه فولع بها فأرسل
الى ابراهيم يسأله عنها فقال : من هذه ؟ قال : اختى . فأتت
سارة فقال لها : قد سئلت عنك فاخبرت انك اختى ، وانك اختى فى
الايان " فانه ليس على وجه الارض اليوم مؤنان غيرى وغيرك^(٢) ، فـان

(١) بتصرف من : تاريخ ابن كثير (١ : ١٥٠) ، تاريخ ابن خلدون
٠ (٢ : ٣٥)

(٢) المقصود من ذلك : زوجان مؤنان ، فقد كان لوط معهم لانه آمن
بابراهيم عليهما الصلاوة والسلام . " قال ابن كثير فى تفسيره عند
الكلام على قوله تعالى " قامن له لوط وقال انى مهاجر الى ربى "
لكن يقال : كيف الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الوارد فى
الصحيح ان ابراهيم عليه السلام حين مر على ذلك الجبار فسألـ

سألوك فلا تكذبيني ، ولما طلب الملك احضارها اليه جى* بها فلما دخلت عليه قام اليها فأقبلت على وضوءها وصلاتها داعية الله تبارك وتعالى ان يحفظها ويصون عرضها ويحميها من شره ، فلما مد يده اليها ليتناولها اخذ فطلب منها ان تدعورها ان يطلقه ولا يمسه بسوء فدعت الله تعالى فأرسل ثم عاد يتناولها بيده مرة ثانية فأخذ اشد ما أخذ به في المرة الاولى فطلب منها ان تدعورها ان يطلقه ولا يمسه بسوء فدعت الله تعالى فاطلق ثم هم مرة ثالثة ان يتناولها فأخذ اشد ما اخذ به في المرتين الاوليين حتى رأى الهلاك بين عينيه ، فطلب منها ان تدعورها ان يطلقه ولا يمسه بسوء فلما دعوت ربه تعالى واطلق دعا بعض حبيبه وقال لهم : ما أرسلتم الى الا شيطاننا ارجعوها الى ابراهيم واخذموها هاجر وهي جارية مصرية عذراء كانت في قصر ذلك الجبار فرجعت سارة بها الى ابراهيم - عليه السلام - فوجدته في صلاته فأشار اليها ما الخبر ؟ فاخبرته بنصر الله تعالى لها واذلاله للكافر واخذامه هاجر جارية لها وبشهد لذلك ما جاء في الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال :

= ابراهيم عن سارة ما هي منه ؟ فقال : اختي ، ثم جاء اليها فقال لها : اني قد قلت له انك اختي فلا تكذبيني ، فانه ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك فانت اختي في الدين ، وكان المراد من هذا والله تبارك وتعالى اعلم انه ليس على وجه الارض زوجان على الا سلام غيرى وغيرك فان لوطا عليه السلام آمن به من قومه وهاجر معه الى بلاد الشام .

انظر تفسير ابن كثير (٣ : ٤٢٧) صحيح محمد الصديق - الطهامة الاولى ٣٨٤ هـ / ٩٦٥ م طبعة الفجالة الجديدة - القاهرة .

(" لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ^(١) اثنتان منهن في ذات الله

(١) الحقيقة : ان الاحاديث التي ثبتت في اصح كتب السنة تثبت نسبة الكذب الى ابراهيم - عليه السلام - وهذه الاحاديث ليست باطلة ولا هي من الاسرائيليات كما يدعى بعض من لا علم له بالسنة معللا ذلك بأنه يناق عصمة الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - بل هي في قمة الصحوقاعلاها حيث استوفت جميع شروط الصحة والقبول من حيث المتن والسناد عند جميع علماء الحديث غير انه يمكن ان يقال ان هذا الكذب الذي ثبتت نسبته الى ابراهيم ليس من الكذب الصريح المحرم الذي هو من كباثر الدين وانما هو كذب باعتبار الظاهر فكذبات ابراهيم - عليه السلام - الثلاث التي وردت في الحديث الصحيح ليست هي كذبا في حقيقتها وانما هي قد تعتبر كذبا لدى السامع وحاشا ابراهيم - عليه السلام - من الكذب ان الصدق من اعظم اركان اصحاب الرسالات السماوية - عليهم الصلاة والسلام - لانهم مصدر ثقة فيما يروونه عن الله تبارك وتعالى ولا يحقل ابدا ان يصدر منه كذبا فقد وصفه ربه تبارك وتعالى في محكم كتابه العزيز بقوله : " واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا " ، وانما اسلوبه الذي نهجه هذا انما كان من البلاغة بما يسمى بالتورية وهي الاتيان بكلمة لها معنيان احدهما قريب يتبادر الى ذهن السامع او القارى من ظاهر اللفظ لاول وهلة ولكنه غير مراد عند المتكلم او الكاتب ، والمعنى الاخر هو البعيد الذي لا يفتن له ذهن السامع او القارى ولكنه هو المراد لدى المتكلم وفي قصده ، والانبياء - عليهم الصلاة والسلام - قد اوتوا الحكمة في اساليب مخاطبة الناس على مختلف مستوياتهم وتباين ثقافتهم ما يعجز عنه غيرهم من حرماو الحكمة او قصرت في حقهم .

وما يؤيدنى ويشهد لى ما قاله ابن كثير في تفسيره " في قول ابراهيم - عليه السلام - " انى سقيم " ، وقوله " بل فعله كبيرهم هذا " وقوله في سارة " هي اختى " : ليس هذا من باب الكذب الحقيقى السدى =

= يذم فاعله حاشا وكلا ، وانما اطلق الكذب على هذا تجوزا ، وانما هو من المعارض في الكلام لمقصد شرعي ديني كما جاء في الحديث : ان في المعارض لمنذوحة عن الكذب .
تفسير ابن كثير (١٣ : ٤) .

وما قاله الالوسي عند تفسير قوله تعالى " فقال اني سقيم " :
" اراد انه سيسقم ولقد صدق عليه السلام فان كل انسان لابد ان يسقم ، وقيل : اراد مستعد للسقم الان او سقيم القلب للكفر والقوم توهموا انه اراد قرب اتصافه بسقم لا يستطيع معه الخروج معهم الى مصيدهم هذا وكذا قوله عليه السلام ، بل فعله كبيرهم هذا وقوله في زوجته سارة " هي اغتت " من معارض الاقوال كقول كفسول نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قال له في طريق الهجرة ممن الرجل من ماء حيث اراد عليه الصلاة والسلام ذكر مبدأ خلقه ففهم السائل انه بيان قبيلته ولا يمد ذلك كذبا في الحقيقة وتسميته به في بعض الاحاديث الصحيحة بالنظر لما فهم الغير منه لا بالنسبة الى ما قصده المتكلم ، وجمله ذنبا في حديث الشفاء قيل : لانه ينكشف لبراهيم عليه السلام انه كان منه خلاف الالوسي لان كل تمرير هو كذلك فانه قد يجب " ا هـ .

تفسير الالوسي (٢٣ : ٩٢ - ٩٣) .
وكذلك قوله عند تفسير قوله تعالى " بل فعله كبيرهم هذا " : " وقد سلك عليه السلام في الجواب مسلكا تمريريا يؤدي به الى مقصده الذي هو الزامهم الحجة على الطف وجه واحسنه يحملهم على التأمل في شأن آلهتهم مع ما فيه من التوقي من الكذب فقد ابرز الكبير قولا في معرض المباشر للفعل باسناده اليه كما ابرزه في ذلك المعرض فعلا بجمل الفأس في عنقه او في يده وقصد اسناده اليه بطريق التسبب حيث رأى تعظيمهم اياه اشد من تعظيمهم لسائر مامعه من الاصنام المصطفة المرتبة للعبادة من دون الله =

قوله : " انى سقيم " وقوله " بل فعله كبيرهم هذا " وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذ اتى على جبار من الجبابرة فقيل له ان ههنا رجل معه امرأة من احسن الناس فارسل اليه فسأله عنها فقال : من هذه ؟ قال : اختى فأتى سارة فقال : يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك وان هذا سألنى فاخبرته أنك اختى فلا تكذبينى ، فارسل اليها فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ فقال ادع الله لى ولا اضرك فدعت الله فأطلق ثم تناولها الثانية فأخذ مثلها او اشد فقال ادع الله لى ولا اضرك فدعت فأطلق فدعا بعض حجهته فقال : انكم لم تأتونى بانسان انما اتيتونى بشيطان فأخدمها هاجر فأنته وهو قائم يصلى فأوماً بيده : مهيا ؟ قالت : رد الله كيد الكافر او الفاجر فى نحره واخدم هاجر ، قال ابو هريرة : تلك امكم يا بنى ماء السماء ^(١) .

= تعالى ففضب لذلك زيادة الفضب فأسند الفعل اليه اسنادا مجازيا عقليا باعتبار انه الحامل عليه ، والاصل فعلته لزيادة غضبي من زيادة تمظيم هذا وانما لم يكسره وان كان مقتضى غضبه ذلك لظهور النجعة وتسمية ذلك كذبا كما ورد فى الحديث الصحيح من باب المجاز لما ان المعارض تشبه صورتها صورته فيبطل الاحتجاج بما ذكر على عدم عصمة الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - . ا . هـ . من تفسير الالوسى (١٧ : ٦٠) .

وما قاله الحافظ ابن حجر فى فتح البارى حيث قال : " واما اطلاقه الكذب على الامور الثلاثة فلكونه قال قولا يعتقد السامع كذبا لانه اذا حقق لم يكن كذبا لانه من باب المعارض المحتملة للامرين فليس بكذب محض " . ا . هـ . فتح البارى لابن حجر (٦ : ٣٩١) .

(١) اخرجه البخارى فى موضعين من صحيحه : فى كتاب ٣ احاديث الانبياء (٤ : ١١٢) ، وكتاب " النكاح " باب " اتخاذا السرارى ، ومن اعتق جاريته ثم تزوجها " (٧ : ٦) .

وما جاء في صحيح مسلم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (" لم يكذب ابراهيم النبي - عليه السلام - قط الا ثلاث كذبات ثنتين في ذات الله قوله : " اني سقيم " وقوله " هل فعله كبيرهم هذا " وواحدة في شأن سارة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس فقال لها ان هذا الجبار ان يعلم انك امرأتى يفلبنى عليك فان سألك فاخبريه أنك اختى فانك اختى في الاسلام فاني لا اعلم فسى الا ارض مسلما غيرى وغيرك فلما دخل ارضه رآها بمضاهل الجبار اتاه فقال له قدم ارضك امرأة لا ينجى لها ان تكون الا لك فأرسل اليها فأتى بها فقام ابراهيم عليه السلام الى الصلاة فلما دخلت عليه لم يتألمك ان بسط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة فقال لها ادعى الله ان يطلق يدي ولا اضرک ففعلت فماد فقبضت اشد من القبضة الاولى فقال لها مثل ذلك ففعلت فماد فقبضت اشد من القبضتين الاوليين فقال ادعى الله ان يطلق يدي فلك الله ان لا اضرک ففعلت واطلقت يده ودعا الذى جاء بها فقال له أنك انما اتيتنى بشيطان ولم تأتنى بانسان فاخرجها من ارضى واعطها هاجر قال فأقبلت تمشى فلما رآها ابراهيم عليه السلام انصرف فقال لها : مهيم ؟ قالت : خيرا فكف الله يد الفاجر واخمسدم خادما قال ابو هريرة : فتلك امكم يا بنى ماء الساء^(١) .

وما جاء في سنن ابي داود عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النسي صلى الله عليه وسلم (" ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم لم يكذب قط الا ثلاثا

(١) صحيح مسلم - كتاب الفضائل (٧ : ٩٨ - ٩٩) دار الطباعة العامة

اشتتان في ذات الله تعالى قوله : " اني سقيم " وقوله : " بل فعله كبيرهم هذا " وبينما هو يسير في ارض جبار من الجبابرة ان نزل منزلا ، فأتته الجبار ، فقليل له : انه نزل ههنا رجل معه امرأة هي احسن الناس ، فقال فأرسل اليه فسأله عنها ، فقال : انها اختي فلما رجع اليها قال : ان هذا سألتني عنك فانها انك اختي وانه ليس اليوم مسلم غيري وغيرك ، وانك اختي في كتاب الله ، فلا تكذبيني عنده ^(١) .

وما جاء عن الترمذي في جامعه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال (" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم يكذب ابراهيم فسي شيء " قط الا في ثلاث ، قوله : " اني سقيم " ولم يكن سقيما ، وقوله لسارة اختي وقوله " بل فعله كبيرهم هذا " قال ابو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ^(٢) . وقال المباركوري في هذا الحديث : اخرجه الشيخان ^(٣) .

وما اخرجه الامام احمد بن حنبل في مسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : (" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات قوله حين دعي الى آلهتهم اني سقيم ، وقوله " فعله "

(١) سنن ابي داود السجستاني (٢ : ٣٥٥ - ٣٥٦) الطبعة الثانية

١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م - مطبعة السعادة بصر .

(٢) صحيح الترمذي بشرح ابي بكر بن العربي المالكي - ابواب التفسير

سورة الانبياء (١٢ : ٢٣ - ٢٥) طبع سنة ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م مطبعة

الصاوي - مصر .

(٣) تحفة الاحوذى لابي العلى محمد عبدالرحمن المباركوري (٩ : ٧) -

طبع سنة ١٢٨٣ هـ / تصحيح عبدالرحمن محمد عثمان - مطبعة

الاعتماد بصر .

كبيرهم هذا" وقوله لسارة انها اختى ، قال : ودخل ابراهيم قرية فيها
ملك من الملوك او جبار من الجبابرة فقيل : دخل ابراهيم الليلة بامرأة
من احسن الناس قال فأرسل اليه الملك او الجبار من هذه حمك ، قال
اختى ، قال : ارسل بها قال : فأرسل بها اليه وقال لها لا تكذبى
قولى فانى قد اخبرته انك اختى ان على الارض مؤمن غيرى وغيرك قال
فلما دخلت اليه قام اليها قال : فأقبلت توضاً وتصلى وتقول : اللهم
ان كنت تعلم انى آمنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا
تسلط على الكافر قال ففط حتى ركض برجله قال ابو الزناد قال ابو سلمة
ابن عبد الرحمن عن ابى هريرة انها قالت : اللهم انه ان يمت يقل هى
قتلته قال : فارسل ثم قام اليها فقامت توضاً وتصلى وتقول : اللهم
ان كنت تعلم انى آمنت بك وبرسولك واحصنت فرجى الا على زوجى فلا
تسلط على الكافر قال ففط حتى ركض برجله قال ابو الزناد قال ابو سلمة
عن ابى هريرة انها قالت : اللهم انه ان يمت يقل هى قتلته قال فارسل ،
فقال فى الثالثة والرابعة ما ارسلتم الى الا شيطاناً ارجموها السى
ابراهيم واعطوها هاجر قال فرجعت فقالت لابراهيم : اشعرت ان الله
عز وجل رد كيد الكافر واخدم وليد^(١) . قال البنا الساعاتى عن هذا
الحديث اخرجه البخارى وسلم وغيرهما^(٢) .

وقال ابن كثير فى تاريخه من حديث احمد هذا : " تفرد به

(١) مسند احمد مع منتخب كثر العمال (٢ : ٤٠٣ - ٤٠٤) .

(٢) الفتح الربانى لترتيب مسند الامام احمد بن حنبل الشيبانى

(٢٠ : ٥٣) الطبعة الاولى ١٣٧٦ هـ - مطبعة الاخوان المسلمين .

احمد من هذا الوجه وهو على شرط الصحيح^(١).

ثم قال ابن كثير في تاريخه مانعه : * ثم ان الخليل عليه السلام
رجع من بلاد مصر الى ارض التيمن وهي الارض المقدسة التي كان فيها
ومعه انعام وعبيد ومال جزيل وصحبتهم هاجر القبطية المصرية^(٢).

(١) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٥١) .

(٢) تاريخ ابن كثير (١ : ١٥٢) .

الفصل الثالث

سفرات ابراهيم عليه السلام الى مكة

السفرة الاولى : " نهابه الى مكة بهاجر وولدها اسماعيل ليضعهما بجوار بيت الله الحرام " .

بعد عودة ابراهيم - عليه السلام - من مصر الى الشام ومعه زوجته سارة وخادماتها هاجر وصحبتهن الاموال الجزيلة والخيرات الكثيرة من انعام واقوات القى فصا الترحال وعاد الى مهجره بالشام شرقى بيت المقدس فأقام بها مع اهله نحو من عشرين عاما - كما يقول ذلك ابن كثير فى تاريخه ^(١) .

ثم اشتاقت نفسه الى الولد وتطلعت الى الخلف فدعا ربه ان يهبه من الصالحين ولما رأت سارة اشتياقه الى الولد وتطلعه الى الذريعة وقد وجدت نفسها فى وضع لا يمكنها من الحمل لعقمها وكبر سنهما ارادت ان تدخل السرور على قلب زوجها فوهبت له جاريتها هاجر وشارت عليه ان يدخل بها لعل الله تعالى ان يرزقه منها بولد تقر به عينه وتسمد به نفسه فاستجاب ابراهيم - عليه السلام - لها ودخل بها هاجر فجاءته بفلام حليم هو اسماعيل عليه السلام فسر به ابراهيم - عليه السلام - واغتبط به وقد شاركته زوجته سارة الفرحه والسرور حينما من الوقت، وشايمته البهجة والحبور ثم لم تلبث سارة ان " دبت الفسيرة ^(٢) الى قلبها وضائق ذرها بجاريتها فانها وان كانت سالحة فهى من

(١) البداية والنهاية لابن كثير (١ : ١٥٣) .

(٢) تاريخ ابن كثير (١ : ١٥٣) .

البشر لا سيما وأن النساء قد فطرن على الغيرة وهذا لا ينتقص من قدرها ولا يقدح في فضلها، فهاجت بها أعاصير الحزن والأسى ولوعة العقم وحرمان الولد فحرمته الهدوء واصبحت لا تحتل رؤية هاجر وابنها إسماعيل وقد ضاقت عليها الدنيا بما رحبت فتسنت على زوجها أن يغيب عنها هاجر ورضيعها ويذهب بهما بعيدا عنها حتى لا تراهما فاستجاب إبراهيم عليه السلام - لمطلبها وأذن لزوجها حين أوحى الله تعالى اليه - أن يذهب بهما إلى مكة لحكمة يعلمها الله تبارك وتعالى فذهب إبراهيم عليه السلام - من حينه منفذا ما أمره الله تعالى به فخرج مصونا بهزوجه هاجر وولدها إسماعيل تجاه أرض مكة، وهناك تركهما ودعاه لربه تبارك وتعالى بين جبال مكة وجوار بيته الحرام وليس معهما سوى جراب من تمر وسقاء من ماء، ولما أراد أن يقل راجعا إلى بلاد الشام تبعته هاجر تسأله إلى من يتركهما في هذا المكان القفر الموحش حيث لا أنيس ولا سمير ولا زاد ولا ماء، وأخذت تلح عليه فلما لم يرد عليها سألته أن كان الله تبارك وتعالى هو الذي أمره بهذا ؟ فقال : نعم فسلمت أمرها لله تعالى ورضيت بحسن قضاءه وأيقنت بلطفه وحفظه ورعايته وعنايته وقالت : إذا لا يضيعنا، ثم اتجه إبراهيم راجعا قبل الشام بعد أن استقبل بيت الله الحرام داعيا بما ذكره القرآن الكريم عن نفسه بقوله " ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا " (١)

ومكثت هاجر وطفلها الرضيع يشريان ما معهما من الماء حتى

نفذ ما عندهما فاصابها وابنها الظمأ فاخذ الطفل يتلوى من الظمأ وشدة العطش ويفحص برجله فلم تحتل هاجر رؤية ابنها الصغير وهو في هذا الوضع الا ليمودفمها حنان الام وعطفها الى ان تسع جادة في البحث عن ماء تنقذ به ابنها ما سوف يحل به من الهلاك فخرجت تبحث عن الماء لا تلوى على شيء ولا تألوا جهدا في ذلك فنظرت فاذا بالصفى اقرب جبل اليها فارتقت عليه واخذت تنظر يمينا وشمالا عليها تجد ماء او ترى احدا يسمفها فلم تر شيئا فهبطت الوادى وواصلت سيرها حثيثا حتى بلغت جبل المروة وقامت عليه تنظر هل من ماء فلم تر شيئا ، او من منقذ فلم تر احدا فمادت ادراجها الى الصفا ثم الى المروة بحثا عن الماء وكررت ذلك سبع مرات فلما كانت على المرة فى المرة السابعة سمعت صوتا فطارت فرحا فنادت بفبطة : لقد اسمعت ان كان عندك غواث فاذا بالطك عند موضع زمزم يضرب بعقبه الارض حتى ينبع الماء فأقبلت تغرف من الماء وتسقى ابنها وهكذا ادركها لطف الله وجميل صنعته وعظيم تدبيره تبارك وتعالى فمادت الحياة الى الرضيع الذى كان قد اشرف على الهلاك .

ومكنت هاجر كذلك حتى مرت بهم جماعة من قبيلة جرهم العربية قادمة من طريق كذا فنزّلوا فى اسفل مكة ورأوا طائرا يحوم قريبا منهم فاستدلوا به على وجود الماء فأرسلوا من خد منهم من يأتيهم بالخبر فجاء فوجد هاجر وابنها عند الماء فرجع واخبرهم الخبر فجاءوا اليهم واستأننوها فى النزول بجوارها فأذنت لهم على ان لا يكون لهم حرق فى الماء فقبلوا ذلك واقاموا بجوارها ، ويشهد لذلك ما رواه البخارى رحمه الله تعالى فى صحيحه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال :

(١) "أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسماعيل اتخذت منطقاً^(١)
 لتتقى^(٢) أثرها على سارة ثم جاء بها إبراهيم وبهائنها اسماعيل وهي ترضعه
 حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة
 يومئذ احد وليس بها ماء فوضعهما هنالك ووضع عندهما جراباً فيـسـه^(٣)
 تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى إبراهيم منطلقاً فتبعته أم اسماعيل فقالت :
 يا إبراهيم اين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه اُنس ولا شئ ؟
 فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له : أالله الذى امرك
 بهذا ؟ قال : نعم ، قالت : اذن لا يضيئنا ثم رجعت فانطلق إبراهيم
 حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا
 بهؤلاء الكلمات ورفع يديه فقال : " ربنا انى اسكنت من ذريتى بوادٍ غير
 ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس
 تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون^(٤) " وجعلت أم اسماعيل

(١) المنطق : كل ما شد به الوسط ، والنطاق : شبه ازار فيه تكة كانست
 المرأة تنتطق به ، وفى حديث أم اسماعيل : اول ما اتخذ النساء المنطق
 من قبل أم اسماعيل اتخذت منطقاً هو النطاق وجمعه سناطق ، وهو
 ان تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشئ وترفع وسط ثوبها وترسله
 على الاسفل عند سماناة الاشغال لئلا تعثر فى ذيلها .

لسان العرب (١٠ : ٣٥٥) .

(٢) عفا الاثر : بمضى درس وامضى ، وعفا شعر ظهر البعير : كثر وطال

فقطن دبره . لسان العرب (١٥ : ٧٦) .

(٣) الجراب : الوعاء . لسان العرب (١ : ٢٦١) .

(٤) إبراهيم : ٢٧ .

ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفذ ما في السقاء عطشت وعطش ابنها وجملت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط^(١)، فانطلقت كراهية ان تنظر اليه، فوجدت الصفا اقرب جيل يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فلم ترا احدا فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سمعت سمى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت العروة فقامت عليها ونظرت هل ترى احدا فلم ترا احدا ففعلت ذلك سبع مرات، قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سمى الناس بينهما - فلما اشرفت على العروة سمعت صوتا فقالت :^(٢) تريد نفسها ثم سمعت فسمعت ايضا فقالت : قد اسمعت ان كان عندك غواث فاذا هى بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت " تحوضه"^(٣) وتقول بيدها هكذا، وجملت تصرف من الماء سقاها وهو يقور بمد ما تصرف، قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : يرحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال : لو لم تصرف من الماء لكانت زمزم " عينا معينا"^(٤) قال : فشربت وارضعت ولدها

(١) تلبط : اى اضطجع وتمرغ، والتلبط : التمرغ، ومنه حديث ام اسماعيل

جملت تنظر اليه يتلوى ويتلبط . لسان العرب (٧ : ٣٨٨) .

(٢) صه : اسم فعل امر معناه اسكت - بتصرف من لسان العرب (٣ : ٥١١) .

(٣) حاض الماء وغيره حوضا وحوضه : حاطه وجمعه، وفى حديث ام اسماعيل لما ظهر لها ماء زمزم جملة تحوضه الخ تجعله حوضا يجتمع فيه

الماء . لسان العرب (٧ : ١٤١) .

(٤) المين : ينبوع الماء الذى ينبع من الارض ويجرى، وما معيون :

ظاهر تراه المين جاريا على وجه الارض، وما معين كميون .

لسان العرب (١٣ : ٣٠٣ - ٣٠٤) .

فقال لها الملك : لا تخافوا الضيعة فان هاهنا بيت الله بيني هذا الفلام
 وابوه ، وان الله لا يضيع اهله ، وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية
 تأتيه السيول فتأخذ من يمينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة
 من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كذا^(١) فنزلوا في اسفل
 مكة فراءوا طائرا "عائقا"^(٢) فقالوا : ان هذا الطائر ليدور على ما^(٣) لمهدنا
 بهذا الوادي وما فيه ما^(٤) فأرسلوا "جريا او جريين"^(٥) فاذا هم بالماء
 فرجعوا فاخبروهم بالماء فاقبلوا ، قال وام اسماعيل عند الماء فقالوا يا تاذنين
 لنا ان ننزل عندك ؟ فقالت : نعم ، ولكن لاحق لكم في الماء ، قالوا :
 نعم ، قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : فالفى^(٦) ذلك
 ام اسماعيل وهي تحب الانس فنزلوا وارسلوا الى اهليهم فنزلوا معهم^(٧) .

(١) ذكر ابن منظور في اللسان حديث ام اسماعيل وقال العائف هنا

هو الذي يتردد على الماء ويحوم ولا يمضى .

لسان العرب (٢٦٠ : ٩) .

(٢) الجري : الوكيل ، والرسول - والخادم والاجير وفي حديث ام اسماعيل

عليه السلام : فارسلوا جريا اي رسولا . لسان العرب (١٤٢ : ١٤) .

(٣) ألفى الشيء : وجده ، لسان العرب (٢٥٢ : ١٥) .

(٤) صحيح البخاري - كتاب احاديث الانبياء (١١٣ : ٤ - ١١٥) .

السفرة الثانية : سفرة ابراهيم عليه السلام الى مكة لتنفيذ امر الله تعالى
له بذبح ولده اسماعيل .

ترك ابراهيم - عليه السلام - فلذة كبده في تلك البقعة النائية
حيث لا أنيس ولا سمير ولا زاد ولا ماء تسلما لامر الله تعالى ورضا بقضائه
فلما شب الفلام عن الطوق وبلغ السمن وطاق العمل وسر ابراهيم بسند
وقرت عينه به أوحى الله تبارك وتعالى اليه بذبح ولده اسماعيل فعزم على
الذهاب لابنه لتنفيذ امر الله فيه ، فكانت بعثة الهية لابراهيم - عليه
السلام - تحمل مهمة شاقة ومجهددة للنفس لأنها كانت تحمل في طياتها
ابتلاء ايما ابتلاء هو ذبح ولده . فلما رأى الخليل ابراهيم عليه السلام
في منامه انه يؤمر بذبح ابنه ، ورؤيا الانبيا - عليهم الصلاة والسلام - حق
فما كان منه بعد ان رأى ذلك الا ان هب مسرعا تجاه مكة لينفذ امر الله
تعالى ، وارتحل حتى بلغ مكة ولقى ابنه اسماعيل وحمد فراغه من السلام
عليه اصطعبه الى خارج مكة متجها الى حيث امر لينفذ حكم الله
تعالى فيه ، وهنا اسر الخليل ابراهيم - عليه السلام - الى ولده اسماعيل
بأمر الله فيه ، وانه رأى في المنام ان يذبحه ، فاستجاب الفلام لامر ربه
واسرع بالطاعة الى طلب ابيه ، فلما ذهب به ابوه حيث اراد ذبحه
وعلى اسماعيل قميص ابيض ، وقال : يا أبت انه ليس لي ثوب تكفني فيه
غيره فاخلمه حتى تكفني فيه ، وقد تمرض له الشيطان عند الجمرات ليصده
عن تنفيذ امر ربه فرماه ابراهيم - عليه السلام - عند كل جمرة بسبع
حصيات حتى ذهب ، وهناك " تله للجبين ^(١) : بأن " كبه على وجهه

(١) " والذي دل عليه القرآن الكريم : انه تله للجبين فقط ، ولم
يأت في حديث صحيح انه امر الشفرة على خلق ابنه " كما قاله =

او اوقفه على جنبه فى الارض^(١) يريد ذبحه وهنا ادرك لطف الله تعالى ذلك الشيخ الكبير وهذا الفلام الصغير فنودى ابراهيم عليه السلام من قبل الله عز وجل : " ان يا ابراهيم ، قد صدقت الرؤيا^(٢) ، فقد حصل المقصود من اختبارك وابتلائك وطاعتك ومبادرتك الى امر ربك ، وقد جعل الله تعالى له فداء^(٣) عن ذبح ولده ، قال تعالى : " وقد بيناه بذبح عظيم^(٤) " والمشهور عن الجمهور انه كيش ابيضا عين اقرن^(٥) كما نقل ذلك ابن كثير فى تاريخه ، ويؤيد ذلك ما جاء فى الحديث الطويل الذى رواه الامام احمد بن حنبل - رحمه الله تعالى - فى مسنده عن ابي الطفيل عن ابن عباس - رضى الله عنهما - وجاء فيه : " ثم ذهب به جبريل الى جرة العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ، ثم عرض له عند الجرة

= ابو حيان فى البحر المحيط (٢ : ٣٧١) هـ . وقال ابن كثير فى تاريخه : " ثم غالب ما هبنا من الآثار مأخوذ من الاسرائيليات وفى القرآن كفاية مما جرى من الامر العظيم والاختبار الباهر ، وانه فدى بذبح عظيم " (١ : ١٥٨) هـ .

والواقع : ان الناس قد ذكروا كثيرا من القصص التى تحتل الكذب فى شأن ذبح ابراهيم لابنه اسماعيل - عليهما السلام - وليس لهم دليل صحيح فيما ذكروه الا ما تلقوه من الاسرائيليات المنقولصة عن اهل الكتاب ، وما صور له خيالهم الخصب فى اثناء حكايسة القصة لذلك ضربنا عن ذكر ذلك صفحا واقتصرنا على ما جاء فى الكتاب وضح فى السنة ما يحصل به المقصود . والله اعلم .

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ١٦) ، البحر المحيط لابي حيان (٧ : ٣٧٠) .

(٢) الصافات : ١٠٤ - ١٠٥ .

(٣) الصافات : ١٠٧ .

(٤) تاريخ ابن كثير (١ : ١٥٨) .

الوسطى فرماه بسبع حفريات وثم تله للجبيين وعلى اسماعيل قميص ابيض
وقال : يا أبتء انه ليس لى ثوب تكفنى فيه غيره ، فاخلمه حتى تكفنى فيه
فعالجه ليخلمه فتودى من خلفه " ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا " ^(١)
فالتفت ابراهيم فاذا هو بكيش ابيض اقرن اعين ^(٢) . ا . هـ . محل
الفرض منه .

-
- (١) اعين : ضخ العين واسمها . لسان العرب (٣ : ١٣) .
(٢) سند الامام احمد بن حنبل بتحقيق احمد محمد شاكر (٤ : ٢٤٧ -
٢٤٨) الطبعة الثانية ٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م - دار المعارف بمصر .
وقال الهيثمى فى " مجمع الزوائد ومنبع الفوائد " : " رواه احمد
والطبرانى فى الكبير ورجاله ثقات " . مجمع الزوائد ومنبع الفوائد
للهيثمى - كتاب الحج - باب رضى الجمار (٣ : ٢٥٩) .
وقال احمد شاكر عنه : اسناده صحيح ، ورقم الحديث (٢٧٠٧) سند
احمد بتحقيق احمد شاكر (٤ : ٢٤٧) .

السفرة الثالثة : سفرة ابراهيم - عليه السلام - الثالثة الى مكة وابصائه
ابنه اسماعيل عليه السلام بتطليق زوجه الاولى .

لبيت ابراهيم - عليه السلام من ابنه اسماعيل ماشاء الله ثم اشتاق الى رؤيته وتطلع الى زيارته ليطمئن عليه ويشبع رغبته في الوقوف على اخباره والاطلاع على احواله وسار ابراهيم - عليه السلام - حتى بلغ مكة واتى دار اسماعيل فلم يجده فسأل عنه زوجه وكان قد تزوج امرأة من جرهم فأخبرته بانه خرج يبتغى لهم رزقا فسألهم عن عيشتهم وحالهم فأبذت الشكوى والتضجر وعدم الرضا بقضاء الله تبارك وتعالى فرأى ابراهيم - عليه السلام - ان هذه المرأة لا يمكن ان تصلح زوجا لولده فتفسد عليه بيته وحياته فأوصاه بطلاقها وذلك انه حين هم قافلا الى بلاد الشام حملها ان تبلغ اسماعيل - عليه السلام - السلام وتخبئه بوصية والده بوجوب تغيير عتبة بابه فلما رجع اسماعيل - عليه السلام - كأنه آنس شيئا فسأل اهله هل جاءكم من احد فقالت : نعم وجاءنا شيخ صفته كذا وكذا كالمستخفة بشأنه المزدرية له قال : هل قال لك شيئا ؟ قالت : نعم سألني عن عيشتنا وحالنا فأخبرته انا في ضيق وشدة قال : فهل اوصاك بشيئا ؟ قالت : نعم هو يقرأ عليك السلام ويقول لك غير عتبة بابك فقال : ذاك ابي ووانت الممتبة امرنى بفارقتك فالحق بأهلك فطلقها استجابة لرغبة ابيه وكما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الطويل الذى رواه البخارى وجاء فيه : " وشب الفلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واعجبهم حين شب فلما ادرك زوجه امرأة منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم بمحمد ما تزوج اسماعيل يطالع تركه فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغى لنا ثم سألتها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت : نحن

بشر، نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه، قال : فاذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى له يغير عتبة بابي، فلما جاء اسماعيل كأنه آمن شيئاً فقال : هل جاءكم من احد ؟ قالت : نعم، جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته وسألنى كيف عيشنا فأخبرته انا فى جهد وشدة قال : فهـل اوصاك بشىء ؟ قالت : نعم، امرنى ان اقرأ عليك السلام، ويقول غير عتبة بابك، قال : ذاك ابى، وقد امرنى ان افارقك الحق بأهلك فطلقها^(١).

(١) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء (٤ : ١١٤) .

السفرة الرابعة : سفرة ابراهيم الرابعة الى مكة وابصائه ابنة اسماعيل عليهما السلام بالابقاء على زوجه الثانية .

فارق اسماعيل عليه السلام زوجه الاولى من جرهم ، وتزوج منهم بأخرى فكانت غيرا من الاولى ، وقد لبث عنهم ابراهيم ماشا الله ثم اراد ان يزورهم ، فخرج حتى جا مكة فلما بلغ منزل ابنة اسماعيل لم يجده ، كما في المرة الاولى فسأل عنه زوجه فأخبرته بأنه خرج يبتغي لهم رزقا ورحبت به وحيته بأبلغ تحية وقابلته بأحسن ما يقابل ضيف فسألها عن عيشهم وحالهم ، فقالت : نحن بخير وسمة وأثنت على الله تعالى خيرا فقال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم ، قال : فما شربكم ؟ قالت : الماء قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء .

فلما اراد ابراهيم - عليه السلام - الرجوع الى الشام اوصاها ان تبلغ زوجها السلام وان تقول له : يثبت عتبة بابي ، فلما جا اسماعيل - عليه السلام - كأنه آتس شيئا ، فسأل : هل جاءكم من احد ؟ قالت : نعم ، جاءنا شيخ حسن الهيئة واخذت تصفه بأجمل الصفات واحسنها ، وتذكسره بكل ما يزين مهالفة في احترامه وتقديره ، وقالت : سألتني عنك فأخبرتني ، وسألتني عن عيشنا وحالنا فأخبرته انا في خير حال ، قال : فهل اوصاك بشي ؟ قالت : نعم ، هو يقرأ عليك السلام ويقول لك : يثبت عتبة بابي ، قال : ذاك ابي وانت العتبة ، امرني ان اسلك كما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الطويل الذي رواه البخاري وجاء فيه :

" وتزوج منهم اخرى ، فلبث عنهم ابراهيم ماشا الله ثم اتاهم بعد فلم يجده فدخل على امراته فسألها عنه ، فقالت : خرج يبتغي لنا . قال : كيف انتم ؟ وسألها عن عيشهم وهيئتهم ، فقالت : نحن بخير وسمة وأثنت على

الله ، فقال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم . قال : فما شربكم ؟ قالت : الماء .
قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء ، قال النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يكن لهم يومئذ حطب ، ولو كان لهم دعا لهم فيه ، قال : فهما لا يخلصوا
عليهما احد بخير مكة الا لم يوافقاه ، قال : فاذا جاء زوجك فاقرني عليه
السلام ، ومريه يشيت عتبة بابه ، فلما جاء اسماعيل ، قال : هل اناكم من
احد ؟ قالت : نعم ، اتانا شيخ حسن الهيئة واشتت عليه ، فسألني عنك
فاخبرته ، فسألني : كيف عيشنا فاخبرته : انا بخير ، قال : فأوصاك
بشيء ؟ قالت : نعم ، هو يقرأ عليك السلام ويأمرك ان تثبت " عتبة
بابك " ، قال : ذاك ابي ، وانت المتبته امرني ان امسكك ^(١) .

(١) صحيح البخاري - كتاب احاديث الانبياء - عليهم الصلاة والسلام

السفرة الخامسة : سفرة ابراهيم - عليه السلام - الخامسة الى مكة لبناء البيت المتيق .

لبث ابراهيم - عليه السلام - بها جره في الشام ماشاء الله تعالى ان يلبث ثم امره الله تبارك وتعالى ان يذهب الى مكة لبناء بيته الحرام فاستجاب لامره - عز وجل - وارتحل لتوه يقصد مكة لتنفيذ امر الله تعالى له من بناء الكعبة المشرفة، واقامة اول بيت وضع للناس في الارض، فلما بلغ مكة لقي ولده اسماعيل - عليهما السلام - يري نبلا له تحت دوحية عظيمة عند زمزم، فلما رآه قام اليه فتعانقا واستقبل كل منهما الاخر بحرارة وشوق، وبعد ان اطفأ حرارة الشوق بلفائفهما افضى ابراهيم - عليه السلام - الى ابنه اسماعيل بالمهمة التي انيطت به والمسئولية العظيمة التي كلفه الله تعالى بها وجاء من اجلها وهي بناء البيت الحرام وطلب من ابنه ان يكون عوناً ومساعداً له على بناءه فاستجاب اسماعيل لطلب ابيه، وهادراً بالسمع والطاعة فكان مصواناً لابيه على تنفيذ اوامر الله تعالى .

وقد بؤاً^(١) الله تبارك وتعالى مكان البيت وبين له محله ليرفع بناءه

(١) معنى بؤاً : اى ارشده اليه وسلمه له واذن له فى بناءه . تفسير ابن كثير (٣ : ٢٢٧) واما كيف بؤاً الله تعالى مكان البيت؟ فمن السدى : بحث الله ريحا يقال لها : الخجوج لها جناحان ورأس فى صورة حية فكست لهما ماحول الكعبة عن اساس البيت الاول واتبعهما بالمعاول يحفران . تفسير الطبرى (١٧ : ١٤٣) . وقال الخطيب الشربيني : قال ابن عباس : بحث الله تعالى لسه سحابة على قدر الكعبة فجعلت تسير وابراهيم يمشى فى ظلها الى ان وافق موضع البيت نودى منها ابراهيم ان ابن على ظلها لا تنزد =

ويعد ان وقف ابراهيم عليه السلام على قواعد التي بينها الله تعالى له
وكشف له عنها شرع هو وابنه اسماعيل يرفعان قواعد البيت ابراهيم - عليه
السلام - بينى واسماعيل - عليهما السلام - يناوله الحجارة ويعاونه وهما
يدوران حول البيت في بناءه ويقولان : " ربنا تقبل منا انك انت السميع
العليم " فلما ارتفع البناء وطال الجدار وقصرت يد ابراهيم عن رفع بنائيه
اتى له اسماعيل بحجر ليثف عليه ويرتقى به ليكمل ما ارتفع من بناء الكعبة
وقد لان الحجر تحت قدميه فانطبعتم قدماه به فكان آية مبينة من آيات الله
تعالى تنطق بصدق نبوة ابراهيم - عليه السلام - وكان هو مقام ابراهيم
عليه السلام - الذى لا يزال بمننا حتى الان بجوار بيت الله الحرام ، وقد
امر الله تبارك وتعالى ان يتخذ الناس منه صلى تحقيقا من الله عز وجل
لرغبة عمر بن الخطاب رضى الله عنه الذى كان يرجو ذلك على ما رواه بعض
المفسرين ^(١) ، وقد جاءت هذه القصة مبينة في الحديث الطويل السندى

= ولا تنقص ، وقيل : ارسل الله تعالى جبريل ليدله على موضع البيت
تفسير السراج المنير للشيخ زيني (١ : ٩٣) . لكن ليس لقول من هذه
الاقوال دليل صحيح يؤيده .
(١) " قوله تعالى " واتخذوا من مقام ابراهيم صلى " : روى البخارى
وغيره عن عمر قال : وافقت ربي في ثلاث : قلت : يا رسول الله لى
اخذت من مقام ابراهيم صلى فنزلت - واتخذوا من مقام ابراهيم صلى -
ثم قال السيوطى : وظاهر هذا ان الآية نزلت في حجة الوداع " ا هـ
لباب النقول في اسباب النزول للسيوطى (ص ٢٠) - الطبعة الثانية
مطبعة الحلبي بمصر .

(" عن انس قال قال عمر : وافقت الله في ثلاث او وافقتني نفسي
ثلاث ، قلت يا رسول الله : لو اتخذت مقام ابراهيم صلى ") ا هـ
محل الغرض منه . صحيح البخارى - كتاب التفسير (٦ : ١٧) .

رواه البخارى وجاء فيه : (" ثم لبث عندهم ما شاء الله ثم جاء بهمد ذلك واسماعيل يجرى نبلا له تحت دوحة قريبا من زمزم ، فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال : يا اسماعيل : ان الله امرنى بأمر قال فاصنع ما أمرك ربك ، قال : وتميننى ؟ قال : واعينك قال : فان الله امرنى ان ابني هاهنا بيتا وشار الى اكمة مرتفعة على ما حولها قال فمئذ ذلك رفعا القواعد من البيت فجعل اسماعيل يأتى بالحجارة وابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء وجاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبني واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان : " ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ^(١) " ، قال : فجعلا بينما حتى يسدوا حول البيت وهما يقولان : " ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ^(٢) " . هـ . محل الفرض منه .

ثم بعد ان اتم الله - تبارك وتعالى - على ابينا ابراهيم - عليه السلام - النعمة ببناء البيت امره بتطهيره للطائفين والماكين والركع السجود ليأتس اليه زواره وترتاح اليه نفوسهم .

وقد امر الله تعالى خليك ابراهيم - عليه السلام - بهمد تام ببناء البيت وتطهيره ان يؤذن في الناس بالحج وينادى فيهم بدعوة الحج والامر به فاستجاب له كل من اراد الله تعالى له ان يحج - ومن يؤمن بالله والناس يتقاطرون ويتوافدون من كل حدب وصوب في كل عام على اختلاف سنتهم واللواتهم زرافات ووحدانا يأتون من كل فج عميق مشاة وركابا

(١) البقرة : ١٢٧ .

(٢) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء (٤ : ١١٥) .

ليحجوا هذا البيت الحرام ويشهدوا منافع لهم " من رضوان الله تعالى
وما يصيبون من منافع البدن والذبائح والتجارات وغيرها^(١) .

الاختلاف في اول من بنى البيت الحرام وبيان عدد مرات بنائه .

اختلف العلماء في تعيين اول من بنى هذا البيت الحرام :

فذهب بعض اهل التفسير والسير الى ان اول من بنى البيت الحرام
هم الملائكة وايدوا ما ذهبوا اليه بأن الله تعالى لما بنى بيتا في السماء
تطوف به الملائكة وهو البيت المعمور الذي جاء ذكره في القرآن ووضح في
حديث مسلم " انه يدخله كل يوم سبعون الف ملك يطوفون به لا يمضون
اليه مرة اخرى^(٢) امر الملائكة ان يبنوا الكعبة في الارض بخياله على قدره
ومثاله ليطوف به اهل الارض^(٣) . وبالحديث في كتب السنة لم نجد حديثا
صحيحا يدل على ما قالوه من ان الملائكة هي اول من بنت البيت الحرام
في الارض .

وذهب جماعة آخرون منهم الى ان آدم هو اول من بناء وايدوا قولهم
بانه : قد ورد انه حين اهبط آدم الى الارض استوحش فأوحى الله تعالى
اليه : ان ابن لي بيتا في الارض تعبدني فيه ويطوف حوله الناس على
غرار ما رأيت من طواف الملائكة في السماء بالعرش^(٤) . فبنى آدم - عليه
السلام - الكعبة المشرفة بمدا ان بين الله تبارك وتعالى له مكانه

(١) تفسير ابن كثير (٣ : ٢٢٨) .

(٢) صحيح مسلم - كتاب الايمان (١ : ١٠١) دار الطباعة العامة ١٣٢٩ هـ .

(٣) اخبار مكة وما جاء فيها من الآثار للازرقى (١ : ٤) .

(٤) تفسير الطبري (١ : ٥٤٧) .

الذى تبني فيه كما قال تعالى : " وان يوانا لايبراهيم مكان البيت ^(١) ، فكانت اول بيت وضع للناس في الارض للعبادة والطواف حوله ، وبقي البيت حتى جاء الطوفان في زمن نوح عليه السلام فعم الطوفان جميع الارض بما في ذلك البيت وكان ربوة مرتفعة مدرة حمراء في موضعه ^(٢) ، حتى بعث الله عز وجل ابراهيم - عليه السلام - فأمره ان يعبد هنا الكعبة فيرفع بناها على اسمها التي كانت لها منذ بناها آدم - عليه السلام - ، وبالحديث لم نجد حديثا صحيحا ورد في ذلك يشهد لما قالوه من أن آدم هو اول من بنى البيت الحرام غير انه قد يفهم من قوله تعالى : " ان اول بيت وضع للناس ^(٣) ، ان يكون آدم هو الذي بناه لاجل الناس ليعبدوا الله فيه ويطوفوا به وليست الملائكة ان ليس في الآية ما يفيد انه موضوع للملائكة حتى تنبيه قبل آدم والناس ، وهناك من جمع منهم بين القولين فقال : ان اول من بنى البيت الحرام هو آدم مع الملائكة وهي دعوى ايضا ليس لها دليل صحيح يؤيدها .

والحق : ان تعيين اول من بنى البيت لم يثبت فيه حديث صحيح .
كذلك اخطف العلماء في عدد المرات التي بنى فيها البيت الحرام :
فذهب بعضهم الى ان ما ثبت من ذلك خمس مرات ^(٤) :

الاولى : هي ما ذكره من انه بناها آدم او الملائكة على ما سبق من خلاف في ذلك وقد ذكرنا انه لم يثبت عندنا تعيين اول من بناه لكن

(١) الحج : ٢٦ .

(٢) فتح الباري (٤٠٢: ٦) ، تفسير الطبري (٥٤٧: ١) .

(٣) آل عمران : ٩٦ .

(٤) من المخطوطة : " مثير الفرام في فضل سيدنا الخليل عليه السلام " =

يفهم من قول الله تعالى " واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت " ان القواعد كانت موضوعة قبل ابراهيم ، وان البيت بنى قبله وان لم يثبت عندنا تعيين من بناه وعلى ذلك فان ابراهيم عليه السلام يكون ثانى من بنى الكعبة المشرفة .

المرّة الثانية : هى بناء ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وذلك ان الله تعالى قد بوأ لا ابراهيم مكان البيت وامره ان يعيد بناء الكعبة فيرفع بناءها على اساسها التى كانت لها ، فيكون ابراهيم واسماعيل عليهما السلام هما اللذان بنيا البيت الحرام للمرّة الثانية وطهراهما للطائفين ، والعاكفين والركع السجود .

الثالثة : بناء قريش فى الجاهلية ، وقد حضره صلى الله عليه وسلم .

الرابعة : بناء ابن الزبير .

الخامسة : بناء الحجاج . (١ هـ من المخطوطة)

وهناك من قال ان ابراهيم - عليه السلام - هو اول من بنى البيت وأيدوا ذلك بأنه هو الذى ذكر فى القرآن الكريم ، ولا نعلم حديثا صحيحا على ان غيره بناه قبله غير ان هذا القول يضاعفه قول الله تعالى : " وان يرفع ابراهيم القواعد من البيت " (١) فان رفع القواعد يقتضى وجودها قبل رفعها وهو يدل على وجود بان ومؤسس للبيت قبل ابراهيم - عليه السلام .

= لتاج الدين اسحاق التدمرى الكلابى الشافعى . الفصل السادس ،

" فى بدء بناء الكعبة وصفتها ومن بناها الى وقتنا هذا " .

مكتبة عارف حكمت ، رقم ٢٢٨ ، زاوية التاريخ .

(١) البقرة : ١٢٧ .

وهنا اختلف اهل العلم فيمن امر ببناء البيت هل هو ابراهيم وحده

او ابراهيم واسماعيل معا ؟

" والذي عليه اكثر المفسرين ومنهم الفخر الرازي ان اسماعيل كان

شريكا لابيه في البناء ، واستدلوا على ذلك بقول الله تعالى : " واذ يرفع

ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ^(١)

فان التقدير : واذ يرفع ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت ووجه الدلالة

من الآية :

اولا : ان الله تعالى عطف اسماعيل على ابراهيم فلا بد وان يكون

ذلك العطف في فعل من الافعال التي سلف ذكرها ولم يتقدم الا ذكر

رفع قواعد البيت ، فوجب ان يكون اسماعيل مطوفا على ابراهيم في ذلك .

ثم ان اشتراكهما في بناء الكعبة يحتمل احد امرين :

اما : بان يشتركا في البناء ورفع الجدران ، واما ان يكون احدهما

بانيا والاخر مساعدا يرفع اليه الحجر والطين ويهيئ له الالات والادوات ،

وعلى كل من الامرين فانه يصح اضافة الرفع اليهما .

ثانيا : ان قوله تعالى " تقبل منا " ليس فيه ما يدل على انه تعالى

ماذا يقبل فوجب صرفه كما يقول الرازي الى المذكور السابق وهو رفع البيت

فاذا لم يكن ذلك من فعله كيف يدعو الله بأن يتقبل منه ^(٢) .

ثم كان البناء الثالث " وهو بنا " قريش لها وهو البناء الذي حضره

النبي صلى الله عليه وسلم قيل بمثته ورفع فيه الحجر الاسود ووضعه في مكانه

(١) البقرة : ١٢٢ .

(٢) تفسير الفخر الرازي (٤ : ٦٣ - ٦٤) .

من البيت بعد ان اختلفت القبائل فيمن يرفعه وكاد ان يكون بينهم قتال وشر^(١) . ثم كان البناء الرابع وهو بنا عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما فقد هدم الكعبة وبنائها على الوضع الذى كان يريد النبي صلى الله عليه وسلم عليه بعد ان سمع حديثا من خالته عائشة رضى الله عنهما يقول فيه حدثتني خالتي - يعنى عائشة - قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عائشة لولا ان قومك حديثو عهد بشرك لهدمت الكعبة فالزقتها بالارض وجعلت لها بابين ، بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة^(٢) . وجاء في معناه حديث آخر عند مسلم رحمه الله تعالى والحديث طويل وجاء فيه : " وقال ابن الزبير انى سمعت عائشة - رضى الله عنها - تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : لولا ان الناس حديث عهد بكفر وليس عندي من النفقة ما يقوى على بنائه لكنت ادخلت فيه من الحجر خمس اذرع ولجعلت لها بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه قال فانا اليوم اجد ما أنفق ولست اخاف الناس قال فزاد فيه خمس اذرع من الحجر حتى ابدى أسسا

(١) يتصرف من كتاب " السيرة النبوية " لابن كثير (٢٧٤ : ١) تحقيق

مصطفى عبد الواحد - دار المعرفة - بيروت ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م .

وكتاب " السيرة النبوية " لابن هشام (٢٠٩ : ١ - ٢١٠) تحقيق

مصطفى السقا واهراميم الابيارى وعبد الحفيظ شلبي ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م

وكتاب " الوفا بأحوال المصطفى " لابن الجوزى (١٤٦ : ١ - ١٤٧) ،

تحقيق مصطفى عبد الواحد - الطبعة الاولى ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م -

مطبعة السمادة بمصر .

وكتاب " بهجة المحافل ونفحة الاماثل في تلخيص المعجزات والسير

والشمائل " لعلماد الدين يحيى المامرى (٤٩ : ١) .

(٢) صحيح مسلم ج ٤ ص ٩٨ .

نظر الناس اليه فيبنى عليه البناء ، وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعا فلما زاد فيه استقصره فزاد فى طوله عشر اذرع وجعل له بايين احدى حيطانها يدخل منه والاخر يخرج منه ^(١) ثم جاء البناء الخامس وهو بناء الحجاج ابن يوسف الثقفى لها فقد جاء فى صحيح مسلم انه " لما قتل ابن الزبير كتب الحجاج الى عبد الملك بن مروان يخبره بذلك وان ابن الزبير قد هدم الكعبة وبنائها على اس نظر اليه المدول من اهل مكة فكتب اليه عبد الملك انا لسنا من تطيح ابن الزبير فى شئ " أما ما زاد فى طوله فأقره وأمسأ ما زاد فيه من الحجر فردّه الى بناءه وسد الباب الذى فتحه فنقضه واعاده الى بناءه ^(٢) الذى كان عليه فى عهد النبی صلى الله عليه وسلم وبمسند ان بناء الحجاج على الاس الذى كان عليه فى عهد النبی صلى الله عليه وسلم وندم عبد الملك بن مروان على فعله بعد ان علم ان ابن الزبير انما بناه بناء على ما صح عنده من حديث خالته عائشة رضى الله عنها وبنى ان لو ترك البيت على ما بناه ابن الزبير وما تحمله من ذلك ، وذلك لما رواه مسلم فى صحيحه من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة " ان قومك استقصروا من بنيان البيت ولولا حداثة عهدهم بالشرك اعسدت ما تركوا منه فان بدا لقومك من بعدى ان يبنوه فلهى لاريك ما تركوا منه فأراها قريبا من سبعة اذرع - وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لهما ولجعلت لهما بايين موضعين فى الارض شرقيا وغربيا ، وهن تدرين لم كان قومك رفعوا بها ، قالت : قلت لا ، قال : تعززا ان لا يدخلها الا من

(١) صحيح مسلم (٤ : ٩٩) .

(٢) صحيح مسلم (٤ : ٩٩) .

ارادوا فكان الرجل اذا هو اراد ان يدخلها يدعونه يرتقى حتى اذا كان
ان يدخل دفعوه فسقط وقال : عبد الملك للحارث : انت سمعتها تقول
هذا ؟ قال : نعم ، قال : فنكت ساعة بعصاه ثم قال وددت انى تركته
وما تحمّل (١) .

وروى ان الرشيد ذكر لمالك بن انس انه يريد هدم ما بنى الحجاج
من الكعبة وان يرده على بناء ابن الزبير لما جاء من النبي صلى الله عليه
وسلم وامتنه ابن الزبير فقال له مالك : ناشدك الله يا امير المؤمنين
الا تجعل هذا البيت طمعة للطوك لا يشاء احد منهم الا نقض البيت وينسأه
فتذهب هيئته من صدور الناس فرجع الرشيد عما عزم عليه درأ للفتن وسدا
للذريعة ودفعوا للتجرؤ على بيت الله تعالى وصيانة لحرمة هذا
البيت الكريم (٢) وهكذا بقى البيت على ذلك الى عصرنا هذا .

وهناك من ذهب من اهل السير الى ان البيت بنى اكثر من ذلك
فقد ذكر صاحب العقد الثمين ان الكعبة بنيت عشر مرات هي :
بناء الملائكة - بناء آدم - بناء اولاده - بناء الخليل - بناء
الحائلة - بناء جرههم - بناء قصي بن كلاب - بناء قريش - بناء عبيد
الله بن الزبير - بناء الحجاج بن يوسف الثقفي (٣) .

فزاد بناء الملائكة قبل آدم ثم بناء ابنه آدم لها بعد آدم ثم

(١) صحيح مسلم (٩٩: ٤ - ١٠٠) .

(٢) تاريخ ابن كثير (١: ١٦٦) ، تفسير القرطبي (٢: ١٢٥) - الطبعة

الثالثة - دار القلم ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦ م .

(٣) العقد الثمين في تاريخ البلد الامين لابي الطيب التقي الفاسي

(١: ٤٧) ، الباب السابع : في اخبار عمارة الكعبة المعصمة .

بنا* الممالقة بعد ابراهيم ثم بنا* جرهم قبل قصى ثم بنا* قصى قبسسل
قرمش .

غير انه لم يذكر لنا سندا صحيحا على ما زاده من عدد المرات لبنا*
الكمبة وانما هي اقوال بنيت على مجرد التخمين والظن ، والظن لا يفنى
عن الحق شيئا والله تبارك وتعالى اعلم .



الباب الرابع

ابتلاءات الخليل ابراهيم عليه السلام كما جاءت في القرآن

الفصل الاول : في بيان ابتلاء الله تعالى خليله ابراهيم - عليه السلام - بالكلمات .

الفصل الثاني : في بيان ابتلاء الله تعالى خليله ابراهيم - عليه السلام - بالقاءه في النار .

الفصل الثالث : في بيان ابتلاء الله تعالى خليله ابراهيم - عليه السلام - بذبح ولده اسماعيل .

الفصل الاول

فى بيان اهتلاء الله تعالى خليله ابراهيم عليه السلام

بالكلمات

اختلف المفسرون فى بيان المراد بالكلمات التى اهتلى الله تبارك

وتعالى بها خليله ابراهيم عليه السلام - على اقوال :

الاول :

هى عشر من الفطرة وهى :

" المضمضة والاستنشاق وقص الشارب واعفاء اللحية وفرق الرأس ونتف

الابط وتقليم الاظفار وحلق العانة والاستطابة والختان " (١).

ذكره ابو حيان فى البحر المحيط والالوسى فى روح المعانى ونسباه

الى ابن عباس .

وذكره ابن جرير الطبرى وابن كثير والبغوى والقرطبى والرازى

والخازن والجل و ابو السمود فى تفاسيرهم ونسبوه الى ابن عباس رضى

الله عنهما ، وذكره الزمخشري فى الكشاف والجلالان بصيغة قيل والنفسى

وابو حيان فى احد الاقوال ولم يميزوه الى احد ، الا انهم غيروا فى بيان

(١) قال الخازن فى تفسيره مبينا حكم هذه الكلمات : " اما قص الشارب

واعفاء اللحية انما كان ذلك مخالفة للاعاجم فانهم كانوا يقصون لحاهم

او يوفرون شواربهم او يوفرونهما معا وذلك عكس الجمال والنظافة

واما السواك والمضمضة والاستنشاق فلتتظيف الفم والانف من الطعام

والقح والوسخ ، واما قص الاظفار فللجمال والزينة فانها اذا طال

قبح منظرها واحتوى الوسخ فيها ، واما حلق العانة ونتف الابط

فللتتظيف عما يجمع من الوسخ فى الشعر ، واما الاستنجاء فلتتظيف

بعض تلك المشرة فذكروا من بينهم السواك بدلا من اغناء اللحية^(١) .

الثانى :

” روى عن ابن عباس : انها ثلاثون سهما هن شرائع الاسلام ، عشر منها فى سورة براءة وهى فى قوله تعالى : ” التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ”^(٢) ، وعشر فى سورة الاحزاب وهى فى قوله تعالى : ” ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والطائعين والطائعات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما ”^(٣) ، وعشر فى سورة ” المؤمنين ” و ” سأل سائل ” اما الستى فى سورة المؤمنين فهى قوله تعالى : ” قد افلح المؤمنون الذين هم فى

= ذلك المحل من الاذى ، واما الختان فلتتظيف القلفة عما يجتمع فيها

من البول ” ا. هـ . تفسير الخازن (١ : ٩٥) .

(١) انظر تفسير : البحر المحيط لابن حيان (١ : ٣٧٥) ، روح المعانى للالوسى (١ : ٣٧٤) ، جامع البيان للطبري (٣ : ٩) ، القرآن العظيم لابن كثير (١ : ١٧٠) ، البغوى باين كثير (١ : ٣٠٢) ، القرطبي (٢ : ٩٨) ، الرازى (٤ : ٤١) ، الخازن (١ : ٩٥) ، الزمخشري (١ : ٧٢) ، الجلالين (١ : ١٨) ، النسفى (١ : ٥٧) ، الفتوحات الالهية للجمل (١ : ١٠٢) ، ارشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم لابن السموذ (١ : ١٢٠) .

(٢) التوبة : ١١٢ .

(٣) الاحزاب : ٣٥ .

صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، الا على ازواجهم او ما ملكت ايمنهم فانهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم ~~بشهادتهم~~ حافظون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، اولئك هم الوارثون ، الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ^(١) .

واما التي في " سأل سائل " فهي قوله تعالى : " والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ، والذين يصدقون بيوم الدين ، والذين هم من عذاب ربهم مشفقون لان عذاب ربهم غير مأمون ^(٢) " ، وهو منسوب الى ابن عباس ولم ينسبه البيضاوي والزمخشري والشوكاني الى احد .

الثالث :

" روى عن الحسن البصري ان الله تعالى ابتلاه بسبعة اشياء هي :
الكواكب والشمس والقمر والختان وذبيح ابنه والنار والهجرة .

(١) سورة " المؤمنون " : ١ - ١١ .

(٢) سورة المصارج : ٢٤ - ٢٨ .

(٣) انظر تفسير :

الطبري (٣ : ٨) ، ابن كثير (١ : ١٧٠) ، القرطبي (٢ : ٩٧) ، الخازن

(١ : ٩٥) ، الرازي (٤ : ٤١ - ٤٢) ، اللوسى (١ : ٣٧٤) ، البحر

الصحيظ (١ : ٣٧٥) ، الزمخشري (١ : ٧٢) ، البقوى بابن كثير

(١ : ٣٠١ - ٣٠٢) ، النسفى (١ : ٥٧) ، البيضاوى (ص ٢٥) ،

فتح القدير للشوكاني (١ : ١١٨) ، ارشاد العقل السليم الى

مزايا القرآن الكريم لابن السعوى (١ : ١٢٠) .

ذكره الالوسى وابن جرير وابن كثير والرازى والبغوى والجمل فى
تفسيرهم ونسبوه الى الحسن البصرى ، وذكره الخازن والزمخشرى وابو
السمود فى تفسيرهم بصيغة " قيل " ولم يعزوه الى احد .
وقريب من هذا ما رواه ابو حيان والقرطبى وابن كثير فى تفسيرهم
وابن كثير فى عمدة التفسير ، عن الحسن البصرى ان الذى ابتلى به ابراهيم
ست خصال هى : الكواكب والقمر والشمس والنار والهجرة والختان وقال
ابو حيان : وقيل بدل الهجرة الذبح .

وقد جمل ابن كثير ذبح الولد بدلا من النار .
ونحو من هذا ما رواه البيضاوى فى تفسير حيث قال : ابتلى بأشياء
هى : الكواكب والقمر والشمس وذبح الولد والنار والهجرة ولم ينسب هذا
القول الى احد . وقد جمل ذبح الولد بدلا من الختان ^(١) .

الرابع :

" قيل هى ما تضمنته الايات بعد من الامة وتطهير البيت ورفع قواعد
والاسلام وهى قوله تعالى : " واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال
انى جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين
وان جملنا البيت مثابة للناس وامنا واتخذوا من مقام ابراهيم صلى وعهدنا
الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتى للطائفين والعاكفين والركع السجود

(١) الالوسى (٣٧٤ : ١) ، ابن جرير (١٤ : ٣) ، الرازى (٤٢ : ٤) -
البغوى مقرر من بابن كثير (٣٠٣ : ١) ، الفتوحات الالهية للجمل
(١٠٢ : ١) ، الخازن (٩٦ : ١) ، ارشاد العقل السليم لابي السمود
(١٢٠ : ١ - ١٢١) ، الزمخشرى (٧٢ : ١) ، ابو حيان (٣٧٥ : ١) ،
القرطبى (٩٨ : ٢) ، ابن كثير (١٧٠ : ١ - ١٧١) ، عمدة التفسير
(٢٣٢ : ١) ، البيضاوى (ص ٢٥) .

وان قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهله من الثمرات من آمن
منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار
وبئس المصير، وان يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا
انك انت السميع العليم، ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة
لك وأرنا منا سكنا قريب علينا انك انت التواب الرحيم^(١)، ذكره الالوسى
فى تفسيره بصيغة " قيل " ولم يميزه الى احد، وكذلك ذكره الزمخشري فى
كشفه ولم يميزه الى احد، وذكره ابن كثير فى تفسيره ونسبه الى الربيع بن
انس، وينحو ما ذكره الالوسى ذكره القرطبي وابن كثير فى تفسيريهما ونسبها الى
مجاهد^(٢).

الخامس :

٣ الكلمات التى ابتلى الله تعالى بها ابراهيم عليه السلام - هى
كل مسألة سألها ابراهيم ربه فى القرآن، ذكره ابو حيان فى البحر المحيطة
ونسبه الى مقاتل، وذكره الزمخشري فى كشفه عن مقاتل ايضا الا انه حصرها
فى اربع مسائل فقط وهى قوله تعالى : " رب اجعل هذا بلدا آمنا^(٣) واجعلنا
مسلمين لك^(٤)، " وأبحث فيهم رسولا منهم^(٥)، " ربنا تقبل منا^(٦) . وه قال

(١) البقرة : ١٢٤ - ١٢٨ .

(٢) تفسير الالوسى (١ : ٣٧٤)، الزمخشري (١ : ٧٢)، ابن كثير

(١ : ١٧١)، القرطبي (٢ : ٩٧) .

(٣) ابراهيم : ٣٥ .

(٤) البقرة : ١٢٨ .

(٥) البقرة : ١٢٩ .

(٦) البقرة : ١٢٧ .

النسفي على انها في قراءة ابن عباس يرفع ابراهيم ان المراد بالكلمات هي
ما سأل ابراهيم ربه في هذه الايات، وعلى هذا فيكون " ابتلى " تضمنت معنى
سأل، ويكون الكلام من باب السؤال ^(١).

السادس :

" مناسك الحج خاصة كالطواف والسمي والرمي والا حرام والتعريف
وغيرهن ^(٢) " نسبه ابن جرير والقرطبي وابو حيان والرازي والبغوي الى قتادة عن
ابن عباس، ورواه الخازن والزمخشري والنسفي بصيغة " قيل " ولم ينسبه الى
احد .

السابع :

هي قول : " سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم " وقول " ربنا تقبل منا " ذكره ابو حيان في
البحر المحيط والبغوي بنحوه في " معالم التنزيل " ونسباه الى سميد بن
جبير رحمه الله تعالى ^(٣).

الثامن :

هي قوله تعالى : " وحاجة قومه " ذكره ابو حيان في البحر المحيط

(١) البحر المحيط لابن حيان (٣٧٥ : ١) ، الزمخشري (٧٢ : ١) ، النسفي
(٥٧ : ١) .

(٢) تفسير ابن جرير (١٢ : ٣) ، القرطبي (٩٨ : ٢) ، ابن حيان (٣٧٥ : ١)
الرازي (٤٢ : ٤) ، البغوي باب كثير (٣٠٣ : ١) ، الخازن (٩٦ : ١)
الزمخشري (٧٢ : ١) ، النسفي (٥٧ : ١) .

(٣) البحر المحيط لابن حيان (٣٧٥ : ١) ، معالم التنزيل للبغوي (٣٠٤ : ١) .

والبغوى فى معالم التنزيل ونسبائه الى يمان بن رباب .

وجاء بمعناه عند الرازى حيث قال : المناظرات الكثيرة فى التوحيد مع ابيه وقومه ومع نمرود ولم ينسبه الى احد ^(١) .

التاسع :

هى قوله تعالى : " الذى خلقنى فهو يهدين ، والذى هو يطممئنى ويسقين ، واذا مرضت فهو يشفين ، والذى يمتنئى ثم يحين ، والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين ، رب هب لى حكما والحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الآخرين ، واجعلنى من ورثة جنة النعيم واغفر لى انى كان من الضالين ، ولا تخزنى يوم يبعثون ^(٢) " ذكره ابو حيان فى البحر المحيط ونسبه الى ابى روق ، وذكره البغوى فى تفسيره بصيغة قيل ولم ينسبه الى احد ^(٣) .

العاشر :

هى ما ابتلاه به فى ماله وولده ونفسه ، فسلم ماله للضيغان ، وولده للقربان ، ونفسه للنيران ، وقلبه للرحمن فاتخذ الله خليلا .

ذكره ابو حيان فى البحر ولم ينسبه الى احد ، وجاء بمعناه عند ابن كثير فقال : صبره على قذفه فى النار - وما أمره به من الضيافة والصبر عليهما بنفسه وماله وما ابتلى به من ذبح ابنه حين امر بذبحه ، وعزاه ابن كثير

(١) التفسير الكبير للرازى (٤ : ٤٢) معالم التنزيل للبغوى (١ : ٣٠٤) ،

البحر المحيط لابی حيان (١ : ٣٧٥) .

(٢) الشعراء (٧٨ - ٨٧) .

(٣) تفسير البحر المحيط لابی حيان (١ : ٣٧٥) ، والبغوى (١ : ٣٠٤) .

وقال ابو حيان في البحر المحيط : (" وهذه الاشياء التي فسر بها
الكلمات ان كانت اقوالا فذلك ظاهر في تسميتها كلمات ، وان كانت افعالا
فيمكن اطلاق الكلمات عليها مجازا ، لان التكليف الفعلية صدرت عن
الاوامر والاوامر كلمات سميت الذات كلمة لبروزها عن كلمة : كن قال تعالى
" وكلمته القاها الى مريم " (١) (٢) .

قال ابن جرير الطبري في تفسيره :

" والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان الله عز وجل
اخبر عباده انه اختبر ابراهيم خليله بكلمات او حاهن اليه وامره ان يعمل
بهن واتصهن كما اخبر الله جل ثناؤه عنه انه فعل .
وجائز ان تكون تلك الكلمات جميع ما ذكره من ذكرنا قوله في تأويل
الكلمات .

وجائز ان تكون بعضه لان ابراهيم صلوات الله عليه قد كان
امتحان فيما بلغنا بكل ذلك فعمل به وقام فيه بطاعة الله وامره الواجب عليه
فيه ، واذا كان ذلك كذلك فخير جائز لاحد ان يقول عن الله بالكلمات
التي ابتلى بهن ابراهيم شيئا من ذلك بمعنىه دون شيء ولا عنى به كمال
ذلك الا بحجة يجب التسليم لها من خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم
او اجماع من الحجة ولم يصح في شيء من ذلك خبر عن الرسول صلى الله
عليه وسلم بنقل الواحد ولا بنقل الجماعة التي يجب التسليم لما نقلته غير انه
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في نظير معنى ذلك خبران لو ثبتا
او احدهما كان القول به في تأويل ذلك هو الصواب :

(١) النساء : ١٢١ .

(٢) البحر المحيط لابن حيان (١ : ٣٧٦) .

احدهما ما حدثنا به ابو كريب قال ثنا رشد بن سعد قال حدثني
 زبان بن فائد عن سهل بن معاذ بن انس عن ابيه قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول : الا اخبركم لما سمى الله ابراهيم خليله " الذي
 وفى " لانه كان يقول : كلما اصبح وكلما امسى " فسبحان الله حين
 تمسون وحين تصبحون ، وله الحمد فى السموات والارض وعشيا وحين
 تظهرون ^(١) .

والاخر منهما : ما حدثنا به ابو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال
 ثنا اسرائيل عن جعفر ابن الزبير عن القاسم عن ابي امامة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم " وابراهيم الذى وفى ^(٢) قال : اتدرون ما وفى ؟
 قالوا : الله ورسوله اعلم . قال : وفى عمل يومه اربع ركعات فى النهسار
 فلو كان خبر سهل بن معاذ عن ابيه صحيحا سنده كنا بهنا ان الكلمات
 التى ابتلى بهن ابراهيم عليه السلام - فقام بهن هو قوله كلما اصبح وامسى
 " فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات
 والارض وعشيا وحين تظهرون " .

او كان خبر ابي امامة عدولا نقلته كان معلوما ان الكلمات التى
 اوحين الى ابراهيم - عليه السلام - فابتلى بالعمل بهن ان يعلى كـ
 يوم اربع ركعات غير انها خبران فى اسانيدهما نظر ^(٣) .

(١) السور : ١٧ - ١٨ .

(٢) النجم : ٣٧ .

(٣) قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - فى تفسيره مانعه : " ثم شرع ابن
 جرير يضعف هذين الحديثين وهو كما قال فانه لا يجوز روايتهما الا
 ببيان ضعفهما ، وضعفهما من وجوه عديدة ، فان كلا من السندين =

ثم قال ابن جرير : والصواب من القول في معنى الكلمات التي
 اخبر الله تعالى انه ابتلى بهن ابراهيم ما بينا آنفا ، ولو قال قائل فـ
 ذلك ان الذي قاله مجاهد وابو صالح والربيع بن انس انها الايات بمـ
 قوله تعالى : " واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن ^(١) " ، وهي قوله
 " انى جاعلك للناس اماما ^(٢) " ، وقوله : " واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا ^(٣) "
 وقوله : " واتخذوا من مقام ابراهيم صلى ^(٤) " ، وقوله : " وعهدنا الى ابراهيم
 واسماعيل ان طهرا بيتى للطائفين والماكين والركع السجود ^(٥) " وقوله
 " واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ^(٦) " ، اولى بالصواب مـ
 القول الذى قاله غيرهم كان مذهبا لان قوله : " انى جاعلك للناس اماما "
 وقوله " وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتى للطائفين " ، وسائر
 الايات التي هي نظير ذلك كالبيان عن الكلمات التي ذكر الله انه ابتلى
 بهن ابراهيم ^(٧) . ا. هـ

وقد تمقّب ابن كثير في كتابه " عمدة التفسير " ابن جرير فقال

== مشتمل على غير واحد من الضمما مع ما في متن الحديث ما يدل
 على ضعفه والله - تعالى - اعلم . ا. هـ تفسير ابن كثير (١ : ١٧٢) .

(١) البقرة : ١٢٤ .

(٢) البقرة : ١٢٤ .

(٣) البقرة : ١٢٥ .

(٤) البقرة : ١٢٥ .

(٥) البقرة : ١٢٥ .

(٦) البقرة : ١٢٧ .

(٧) تفسير الطبرى (٣ : ١٥ - ١٧) .

قال ابن جرير ما حاصله :

(" انه يجوز ان يكون المراد بالكلمات جميع ما ذكره ، وجائز ان يكون
بعض ذلك ، ولا يجوز الجزم بشئ " منها انه المراد على التعمين الاحديث
او اجماعه قال : ولم يصح في ذلك خبر ينقل الواحد ولا ينقل الجماعة
الذي يجب التسليم له .

ثم قال ابن كثير : والذي قاله اولا (يعني ابن جرير) ———
ان الكلمات تشمل جميع ما ذكر اقوى من هذا الذي جوزه من قول
مجاهد ومن قال مثله لان السياق يمحطى غير ما قاله والله اعلم ^(١) . ا . هـ

الرد على ابن كثير والانتصار لابن جرير :

وارى ان الذي قاله ابن جرير اخيرا وهو قوله : " ولو قال قائل
ان الذي قاله مجاهد وابو صالح والربيع بن انس انها الايات بعد قوله
تعالى " وان ابطل ابراهيم ربه بكلمات فانهم ^(٢) اولى بالصواب من القول
الذي قاله غيرهم كان مذهبنا لان قوله " انى جاعلك للناس اماما ^(٣) وقوله
" ومهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بمتى للطائفين ^(٤) وسائر الايات
التي هي نظير ذلك كالبيان عن الكلمات التي ذكر الله انه ابطل بهن
ابراهيم ^(٥) .

(١) في كتاب التفسير (١ : ١٧١ - ١٧٢) ، وعدة التفسير لابن كثير

(١ : ٢٣٢) تحقيق احمد محمد شاكر ، دار المعارف بمصر ١٣٧٦ هـ /

٠ م ١٩٥٦

(٢) البقرة : ١٢٤ .

(٣) البقرة : ١٢٤ .

(٤) البقرة : ١٢٥ .

(٥) تفسير الطبرى بتصحيح احمد محمد شاكر (٣ : ١٧) .

ارى ان هذا القول له وجاهته لانه يتفق واسلوب القرآن الكريم ذلك
ان البيان بمد الابهام والتفصيل بمد الاجمال امر معهود فى اسلوب
القرآن كما انه اقرب الى الاسلوب العربى من غيره على ان قوله هذا لا ينافى
ما ذهب اليه أولا من ان الصواب عدم تعيين الكلمات لان جميع الاقوال التى
قيلت فى بيان الكلمات مبنية على الظن والتخمين وليس لواحد منها دليل
يسنده او وجه يؤيده .

وايا ما قيل فى تفسير هذه الكلمات سواء ما ذكرناه منها هنا وما لم
نذكره ، ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام قد قام بحملهن خير قيام من غير
تفريط او توان ، واتمهن على الوجه الذى امر به ربه عز وجل خيرا تاما لم
ينقص منهن شيئا ، ومن ثم استحق من ربه تبارك وتعالى المدح له والثناء
عليه بقوله جل شأنه " و ابراهيم الذى وفى ^(١) حيث قام بتوفية ما طلبه من ربه
وامتحن به ، واتمامه ما كلفه به وامتثل به على وجه يرضى ربه سبحانه وتعالى .

وجه الابتلاء .

" هو ان الله تعالى كلف ابراهيم عليه السلام بأمر فيها كثير من المشقة والجهد والصعوبة ما لا يقوى عليها الا كل من اختاره الله تعالى واصطفاه ، ولقد استطاع ابراهيم عليه السلام رغم هذه التكاليف الشاقة المرهقة ان يقوم بأدائها غير قيام ومن ثم مدحه الله تبارك وتعالى بذلك فقال " وابراهيم الذي وفى " (١) .

ومن فوائد هذا الابتلاء كما يقول محمد احمد المدوى فى كتابه دعوة الرسل : " تعريف ابراهيم عليه السلام بنفسه وانه جدير بما اختصه الله تعالى به وتقويته له على القيام بما يوجه اليه ، وهذه الكلمات التى اختبر بها نبي الله ابراهيم كالتعهد لجملة ائمة الناس ولذلك يقول عنها " انى جاعلك للناس ائمة " والمراد ان ابراهيم عليه السلام جدير بذلك المنصب الجليل وهو ائمة الناس " (٢) . ا . هـ

ثم قال المدوى : " ولعلنا نلمح من هذه القصة ان منزلة الرجل من ربه تعالى تكون بمقدار قيامه بما اوجبه الله عليه ، وعنايته بالتكاليف والناس جدا متفاوتون فى اداء اولئك التكاليف " ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير " (٣) (٤) .

(١) النجم : ٣٢ .

(٢) كتاب " دعوة الرسل الى الله تعالى " محمد احمد المدوى (ص. ٤) .

١٣٥٤هـ / ١٩٣٥م مطبعة مصطفى البابى الحلبي .

(٣) فاطر : ٣٢ .

(٤) كتاب " دعوة الرسل الى الله تعالى " محمد احمد المدوى (ص. ٤) .

الاختلاف في الابتلاء بالكلمات هل كان قبل النبوة او بعدها ؟

قال الرازي في تفسيره قال القاضي :

(" هذا الابتلاء انما كان قبل النبوة لان الله تعالى نبه على ان قيامه - عليه الصلاة والسلام - بهن كالسبب لان يحمله الله تعالى اماما ، والسبب مقدم على المسبب فوجب كون هذا الابتلاء متقدما فسي الوجود على صيرورته اماما وهذا ايضا ملائم لقضايا العقول ، وذلك لان الوفاء شرائط النبوة لا يحصل الا بالاغراض عن جميع ملاذ الدنيا وشهواتها وترك المداينة مع الخلق وتقبيح ما هم عليه من الاديان الباطلة والمعائد الفاسدة ، وتحمل الاذى من جميع اصناف الخلق ولا شك ان هذا المعنى من اعظم المشاق واجل المتاعب ولهذا السبب يكون الرسول - عليه الصلاة والسلام - اعظم اجرا من امته ، واذا كان كذلك فالحق تعالى ابتلاء بالتكاليف الشاقة فلما وفى عليه الصلاة والسلام بها لا جرم اعطاه خلسة النبوة والرسالة ^(١) .

وقال آخرون : انه بعد النبوة لانه - عليه الصلاة والسلام - لا يعلم كونه مكلفا بتلك التكاليف الا من الوحي فلا بد من تقدم الوحي على معرفته بكونه كذلك ^(٢) ، واستصوب الخازن انه : " ان فسر الابتلاء بالكوكب والقمر والشمس كان ذلك قبل النبوة ، وان فسر بما وجب عليه من شرائع

(١) وهذا القول ظاهر الرد ، ويان ذلك : ان ابراهيم - عليه السلام -

اما ان يكون قيامه بتلك التكاليف متبعا فيها نبيا آخر ، ولم نعلم انه - عليه السلام - كان متبعا لنبي آخر ، وان قيامه بها كان عن طريق الوحي بواسطة جبريل - عليه السلام - ، وجبريل - عليه السلام - لا ينزل بالوحي الا على الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - فكيف اذا يمتطى خلسة النبوة والرسالة بعد قيامه بتلك التكاليف .

(٢) تفسير الفخر الرازي (٤ : ٤٢) .

الدين كان ذلك بعد النبوة^(١)، وارى ان ما استصوبه الخازن في تفسيره له
وجاهته ذلك انه لو فسرت الكلمات بالكوكب والقمر والشمس كان ذلك ممكنا
قبل النبوة لان ابراهيم عليه السلام نشأ في قوم يعبدون الاصنام
والكواكب، وكان هذا من باب الابتلاء له الا انه عليه الصلاة والسلام
ادرك بطبيعته الصافية ومشرئته النقية وحفظ الله تعالى له وتوفيقه
نقصان هذه المعبودات وبطلان عبادتها فحفظه الله تعالى ان يفعل
فعلهم او يعيل اليها معهم ولا شك ان هذا كان منذ نشأت وقبل نبوته
حتى قيل " ان ابراهيم عليه السلام كان يأمره والده ببيع الاصنام التي
يصنعها فيقول من يشتري ما لا يضره ولا ينفعه^(٢) .

وكان ينطلق بها الى النهر يمد ان يصيبها الكساد ولا يشتريها
منه احد فيصوب رؤوسها فيه ويقول مستهزئا : اشري^(٣) .
ويؤيد ذلك ان الله تعالى اذا اختار احدا من خلقه للنبوة
والرسالة هيأ لها من الصفر .

قال تعالى : " الله اعلم حيث يجمل رسالته^(٤) " وقد قال تعالى في
حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام " ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا
به عالمين^(٥) " اما لو فسرت الكلمات بما وجب عليه من شرائع الدين كان
ذلك بعد النبوة ضرورة ان هذه الشرائع انما تأتي عن طريق الوحي
ولا يكون ذلك الا بعد النبوة . اهـ والله اعلم .

(١) تفسير الخازن (١ : ٩٦) .

(٢) الكامل في التاريخ لابن الاثير (١ : ٩٦) .

(٣) تاريخ ابن الاثير (١ : ٩٦) .

(٤) الانعام : ١٢٤ .

(٥) الانبياء : ٥١ .

الفصل الثانى

فى بيان ابتلاء الله تعالى خليله ابراهيم
- عليه السلام - بالقائه فى النار

لما نبه ابراهيم - عليه السلام - قومه الى قبيح ما ارتكبوه من
عبادة الاصنام والاوثان وغلبيهم باقامة الحجة عليهم ، واخذ عليهم طسرق
الجدل والكلام ، وقهرهم بالسلطان والبرهان - دحضت حجتهم وبان
عجزهم وظهر الحق واندحر الباطل فمدلوا الى استعمال جاء ملكهم
وقوة سلطانهم فقالوا " هرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين ^(١) " ، وهكذا
يدن المبطل المحجوج اذا بهت وقرمت شبهته بالحجة القاطعة وافتضح
امره لان بالابتلاء وفزع الى المناصبه فأقدموا على احراقه غضبا لآلهتهم
المزعومة ونصرة لها فاختاروا له اشد انواع العذاب وهو الاحراق بالنار
التي هى سبب للاعدام المحض والالتلاف بالكيفية ليطفئوا ما تأجج فى
صدورهم من الحقد عليه بسبب ما ارتكبه من تحطيم معبوداتهم جزاء له
فى زعمهم وردعا لامثاله ممن يقدم على مثل فعله ولا ذنب له الا ان يقول
ربى الله ولكنه منطق الحديد والنار والظلم والتمسف والظفیان الذى
لا يعرف الطخاة منطقة . سواء عندما تموزهم الحجة وينقصهم الدليل
وهينما تخرجهم كلمة الحق الخالصة ذات السلطان المبين ، وهذا شأن
الظالمين المعتاة فى كل زمان ومكان اذا فشلوا امام الحق هرعوا الى
الانتقام من اتباهه والتكيل بهم وتعذيبهم حتى تزهق ارواحهم وبذلك
يسترون هزيمتهم وخزيهم وعوارهم لئلا يكشفوا ويفضحوا على

رؤوس الناس - فشرعوا يجمعون الحطب من كل حدب وصوب حتى تراكمت
اعواده وضاق بالمكان تواجده " حتى ان المرأة على ما قيل كانت اذا مرضت
تنذر لئن عوفيت لتحملن حطباً لحريق ابراهيم ^(١) ، ثم انهم بنوا له بنياناً
واضرموا فيه ناراً عظيمة هائلة وجعلوا حامية فأوقدوا عليها حتى تأججت
واحمر جمرها وتفاقم حرها وعلا شررها وامتدت السنتها واندلع لهيبها
يلامس اجواء الفضا " الرحب " ويمانق طيور الجو فيحرقها " ^(٢) ، لشدة
وهجه ، وقد اعترتهم الحيرة حين ارادوا الاقدام بابراهيم لالقاؤه في النار
ولم يعرفوا كيف يقربون منها ويحومون حولها لالقاؤه فيها حتى تفتقت
اذ هانهم من حيلة يستطيعون بها ان يلقوا ابراهيم - عليه السلام - ففى
النار وهم بعيدون عنها فصنعوا له المنجنيق ^(٣) ، وعدوا الى ابراهيم عليه
السلام فاحكموه وثاقاً ووضعوه فى كفة المنجنيق " مقيداً مكتوفاً " ^(٤) ثم القوه
فى النار فأقبل عليها غير وجل ولا هباب يحدوه الرضا والتسليم لقضاء الله
تعالى ، فقلبه بالايان مغمم وصلته بالله تعالى وثيقة وتعلقه بربه عز وجل
شديد واتكاله عليه عظيم لذلك اقدم عليها بصدر رحب ونفس مطمئنة " وكان
آخر قول ابراهيم - عليه السلام - حين القى فى النار حسبى الله ونعم
الوكيل ^(٥) ، وهكذا اسلمه قومه للنيران ظانين ان ذلك سيكون آخر عهدهم
به غير انهم ارادوا ان ينتصروا فخذلوا وقصدوا ان يغلبوا فغلبوا اذ نادى

(١) تاريخ ابن كثير (١ : ١٤٦) .

(٢) بتصرف من كتاب " الكامل فى التاريخ " لابن الاثير (١ : ٩٩) .

(٣) بتصرف من تاريخ ابن كثير (١ : ١٤٦) .

(٤) بتصرف من تاريخ ابن كثير (١ : ١٤٦) .

(٥) صحيح البخارى - كتاب التفسير - سورة آل عمران باب قوله تعالى

" ان الناس قد جمعوا لكم "

الله تعالى النار بقوله " يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم ^(١) ، فلقد نزع الله تبارك وتعالى عنها طبيعتها الذى طبعها عليه من الحر والاحراق وابقاها على الاضائة والاشراق فخرج ابراهيم - عليه السلام - منها سليما معافى لم تتل النار منه شيئا سوى انها احترقت منه وثاقه وحلت عنه رباطه فأبطل الله تعالى مراموه وقصدوا اليه وخلص خليله - عليه السلام - من شرهم ورد كيدهم فى نحورهم فخابوا وخسروا قال تعالى : " وارادوا به كيدا فجعلناهم الاخسرين ^(٢) " ، وقال تعالى " فأرادوا به كيدا فجعلناهم الاسفلىن ^(٣) " ، وقال تعالى : " فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه واهرقوه فأنجاه الله من النار ^(٤) " وهكذا لقد نجى الله تعالى - خليله - ابراهيم عليه السلام - من نار قومه وجعلها آية للمؤمنين وعظة وعبرة للمتقين ، ولم تكن الايات قد سبقت لبيان قصة احراق ابراهيم - عليه السلام - فحسب ، انما جاءت تصور لنا واقع الحق مع الباطل وكيف ان الباطل واهله يترصدون للحق واهله ويتربصون بهم الدوائر ولا يألون جهدا فى التخلص منهم " يريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم وبأبصارى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون ^(٥) " ، وان الله تعالى من وراء اصفياه واوليائه بالنصر والتأييد والغلبة والتكبير ^(٦) لنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ^(٧) .

(١) الانبياء : ٦٩ .

(٢) الانبياء : ٧٠ .

(٣) الصافات : ٩٨ .

(٤) المنكوت : ٢٤ .

(٥) التوبة : ٣٢ .

(٦) غافر : ٥١ .

ومن لطيف ما يحكى فى هذا المقام ان الوزغ كان ينفخ النار على
 ابراهيم - عليه السلام - فقد روى البخارى - رحمه الله تعالى - بسنده فى
 صحيحه عن ام شريك رضى الله عنها : " ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امر بقتل الوزغ وقال : كان ينفخ على ابراهيم عليه السلام ^(١) وقال
 ابو حيان فى البحر المحيط : " وقد اكثر الناس فى حكاية ما جرى لابراهيم
 عليه السلام - والذي صح هو ما ذكره الله تعالى من انهلقى فى النار
 فجعلها الله تعالى - عليه نورا وسلاما وخرج منها سالما فكانت اعظم
 آية ^(٢) .

(١) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء - عليهم الصلاة والسلام -

• (١١٢ : ٤)

(٢) البحر المحيط لابي حيان (٣٢٨ : ٦) •

وجه ابتلاء ابراهيم عليه السلام بالاحراق بالنار .

لقد كان ابتلاء الله خليله ابراهيم عليه السلام بالقائه فى النار من اشد انواع الابتلاء التى تعرض لها الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - ذلك ان رؤية النار وطمعهمها ومنظر تأججها وسميرها ما تنفطر له القلوب وترتاع له النفوس ويخشاه كل الناس غير ان ابراهيم عليه السلام - وقد رأى قومه يجمعون له الحطب من كل مكان واستروا على ذلك عدة من الزمان ثم اشعلوها نارا حامية امتدت السنتها وتأجج اوارها - لئلا يزد به كل ذلك الا ايمانا به وتسلما لقضائه وقدره مفوضا اليه امــــره وملجأ اليه ظهره ، وحين جى به طيه السلام ليلقى فى النار وقد اجتمع الناس من كل حدب وصوب ليشهدوا احراقه ويشفوا غليلهم من كســــر اصنامهم وسفه احلامهم ونقص عليهم عيشهم اقبل عليها يشق عباب احوالها وعظيم فتكها وحرها بهيطة جأش وقوة ايمان ومزيد صبر وثقة بالله تعالى وتوكل طيه متحد يا قومه فيما يزعمونه من معبودات دون الله تعالى ، وكان اجتماع القوم فى صعيد واحد امنية طالما تنهاها ابراهيم - عليه السلام - ليثبت لهؤلاء بل للناس جميعا الى يوم القيامة انه نبي حق ورســــول صدق مرسل من عند الله تعالى ، وهكذا كان عظم الابتلاء يتناسب مع ابراهيم - عليه السلام - الذى كان امة وحده ، ولا شك انه على قدر اهمل المزم تأتى المزائم ، وان المعظائم كقولها العظما .

الفصل الثالث

في بيان ابتلاء طيه السلام بذبح ولده اسماعيل

عاش ابراهيم عليه السلام حيناً من الدهر حتى وهن عظمه وكبر سنه
 وبلغ من الكبر عتياً ولم تكن له ذرية فاشتاق نفسه الى الولد فدعا ربه
 ان يهبه من الصالحين فاستجاب الله دعاه ويشره بفلام هو اسماعيل عليه
 السلام وقد سر به أبوه وقرت به عينه وتملقت به نفسه ومالبت الا قليلاً
 حتى ابتلى اولا بفراقه وارساله بين جبال مكة عند بيت الله الحرام وحين
 شب الفلام عن الطوق وبلغ مع ابيه السمي ابتلى ثانيا بطلب ذبحه
 فقد اوحى الله اليه في المنام ان يذبحه فقام مسرعاً الى تنفيذ امر ربه
 ذاهباً الى مكة حيث ولده اسماعيل ، وهناك اسطحبه معه متجهاً بسسه
 ناحية منى لينفذ حكم الله فيه بذبحه وتقديه قرباناً لربه ولما تله للجبيين
 وشرع يريد ذبحه امتثالا لامر ربه نودي ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا
 انا كذلك نجزي المحسنين وفداه الله تعالى بذبح عظيم وهكذا
 ثبت الله تعالى خليله عليه السلام في هذا الموقف المصيب وايده بالصبر
 الجميل على ما ابتلاه بذبح ولده اسماعيل .

اختلاف العلماء في تعيين الذبيح .

اختلف السلف من المسلمين في تعيين عين الذبيح هل هو

اسحاق واسماعيل ؟

فذهب جماعة منهم الى ان الذبيح اسحاق عليه السلام .

ونسب هذا القول الى :

عبد الله بن مسعود وجابر وأنس بن مالك والعباس وابنه عبد الله في رواية عنه وعمر بن الخطاب وطلح بن أبي طالب من الصحابة، وعكرمة وعطاء ومقاتل وسعيد بن جبير وكعب الأحبار وقتادة وسروق ومجاهد والشمسي وعلقمة والقاسم بن أبي بزة وعبيد بن عمير وأبي ميسرة وزيد بن أسلم وعبد الله بن شقيق والزهرى ومكحول وعثمان بن أبي حاضر والسدي والحسن البصري وابن أبي الهذيل وابن سابط من التابعين واتباعهم وهو اختيار ابن جرير الطبري وعليه أهل الكتابين اليهود والنصارى^(١).

وايدوا ما ذهبوا إليه بما رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال "حدثنا يونس أخبرنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أن جبريل ذهب بإبراهيم إلى جرة العقبة فمعرضه الشيطان فرماه بسبع حصيات فسأخ^(٢) ، ثم أتى الجرة الوسطى فمعرضه الشيطان

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٣ : ٨١ - ٨٣) ، تفسير الرازي (٢٦ : ١٥٣)

ابن كثير (٤ : ١٨ - ١٨) ، البغوي (٧ : ١٤٧) ، القرطبي

(١٥ : ٩٩ - ١٠٠) ، الخازن (٤ : ٢٦) ، أبي حيان (٧ : ٣٧١) ،

الكشاف (٢ : ٢٦٩) ، النسفي (٤ : ٢١) .

(٢) سأخ : سوح ، سأخت بهم الأرض : إذا انخفضت ، وكذلك الأقدام

تسوخ في الأرض ، وتسبخ : تدخل فيها وتغيب ، وفي حديث سراقصة

والهجرة : فسأخت يد فرس أي : غاصت في الأرض .

لسان العرب لابن منظور (٣ : ٢٧) .

فرماه بسبع حصيات فساخ ثم اتى الجمرة القصوى فمضاه الشيطان فرماه
بسبع حصيات فساخ ، فلما اراد ابراهيم ان يذبح ابنه اسحاق ، قال لا يبيده
يا أبت او ثقتى لا اضرب فينفخ عليك من دمي اذا ذبحتني فشدته فلسماً
اخذ الشفرة فاراد ان يذبحه نوذى من خلفه ان يا ابراهيم قد صدقت
الرؤيا^(١) . ا. هـ .

ففى الحديث التصريح بان الذبيح هو اسحاق عليهما الصلاة
والسلام .

وبما نقله عنهم الرازى فى تفسيره :

من ان اول الاية وآخرها يدل على ان الذبيح اسحاق ، اما اولها
فانه تعالى حكى عن ابراهيم عليه السلام قبل هذه الاية انه قال " انسى
ذاهب الى ربى سيهدين " واجمعوا على ان المراد منه مهاجرة النسي

(١) مسند احمد بتصحيح احمد محمد شاكر (٢٨٣ : ٤ - ٢٨٤) ، ورقم

الحديث فى المسند ٢٧٩٥ .

قال الحافظ الهيثمى من هذا الحديث : " رواه احمد وفيه عطاء "
ابن السائب وقد اختلط " مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (٣ : ٢٦٠) ،
كتاب الحج - باب رمى الجمار .

وقال عنه احمد محمد شاكر : " اسناده صحيح الا ان قوله : " فلما
اراد ان يذبح ابنه اسحاق " نراه خطأ من عطاء بن السائب
فالذبيح اسماعيل - عليهما الصلاة والسلام - كما دل عليه الكتاب
والسنة " . مسند احمد بتصحيح احمد شاكر (٢٨٣ : ٤ - ٢٨٤) .

وقال احمد شاكر : " ونقول : بل هذه الرواية خطأ قطعاً فيكون عن
ابن عباس رواية واحدة " مسند احمد (٢٨٣ : ٤ - ٢٨٤) . وأشار
اليه ابن كثير فى تفسيره حيث قال : " فعن ابن عباس - رض اللعنه
عنهما - فى تسمية الذبيح روايتان ، والاظهر عنه اسماعيل - عليهما
الصلاة والسلام " . ا. هـ . تفسير ابن كثير (٤ : ١٦) .

الشام، ثم قال " فبشرناه بفلام حلیم " فوجب ان يكون هذا الفلام ليسس
 الا اسحاق، ثم قال بعمده " فلما بلغ معه السعی " وذلك يقتضى ان يكون
 المراد من هذا الفلام الذى بلغ معه السعی هو ذلك الفلام الذى حصل
 فى الشام، فنثبت ان مقدمة هذه الآية تدل على ان الذبيح هو اسحاق
 واما اعرالآية فهو ايضا يدل على ذلك لانه تعالى لما تم قصة الذبيح
 قال بعمده " وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين " ومعناه انه بشره بكونه
 نبيا من الصالحين، وذكر هذه البشارة عقيب حكاية تلك القصة يدل على انه
 تعالى انما بشره بهذه النبوة لاجل انه تحمل هذه الشدائد فى قصة
 الذبيح، فنثبت بما ذكرنا ان اول الآية وآخرها يدل على ان الذبيح
 هو اسحاق (١).

ونذهب الاكثرين منهم الى ان الذبيح اساميل عليه السلام .
 ونسب هذا القول الى ابي بكر ومعاوية بن ابي سفيان وابى هريرة ،
 وابى الطفيل وابى عمر وعبد الله بن سلام وابى عباس - من الصحابة - فى
 رواية اخرى عنه وقد رواها عنه سميد بن جبير والشمى ويوسف بن
 مهران ومجاهد وعطاء بن ابي رباح كما نسب الى سميد بن المسيب
 والحسن البصرى وعمر بن عبيد وسعيد بن كعب القرظى وعمر بن عبد
 العزيز واحمد بن حنبل وابى حاتم وطعمة وابى عمرو بن العلاء وابى
 جعفر محمد بن على وابى صالح والربيع بن انس والكلبى (٢).

(١) تفسير الرازى (١٥٤ : ٢٦) .
 (٢) انظر : تفسير الطبرى (٨٣ : ٢٣ - ٨٥) ، ابن كثير (١٩ : ٤) القرطبى
 (١٥ : ١٠٠ - ١٠١) ، البغوى (١٤٧ : ٧) ، البحر المحيىط
 (٣٧١ : ٧) ، النسفى (٢٠ : ٤) ، الزمخشى (٢٦٨ : ٢ - ٢٦٩) ،
 الخازن (٢٦ : ٤ - ٢٧) الرازى (١٥٣ : ٢٦) .

وايدوا ما ذهبوا اليه بما رواه الامام احمد - ايضا في مسنده حيث
قال حدثنا سريج ويونس قالا :

ثنا حماد يعني ابن سلمة عن ابي عاصم الغتوي عن ابي الطفيل
قال : قلت لابن عباس : يزعم قومك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
سمى بين الصفا والمروة وان ذلك سنة قال : صدقوا وان ابراهيم عليه
السلام لما امر بالمناusk اعترض عليه الشيطان عند المسمى فسابقه فسبقه
ابراهيم عليه السلام ثم ذهب به جبريل الى جمره المقبة فعرض لــــه
الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرضه عند الجمره الوسطى
فرماه بسبع حصيات " وثم تله للجبين " وولى اسماعيل قميصا بيضا فقال
يا ايت : انه ليس لي ثوب تكفني فيه غيره ، فاخلمه حتى تكفني فيه فعالجه
ليخلمه فتودى من خلفه : " ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا " فالتفت ابراهيم
فاذا هو بكش ابيض اقرن اعين ، قال ابن عباس : لقد رأيتنا نتبع ذلك
الضرب من الكباش قال ثم ذهب به جبريل الى منى ، قال : هذا منى وفى
لفظ " هذا مناخ الناس ثم اتى به جمعا ، فقال هذا المشعر الحرام ، ثم
ذهب به الى عرفة ، قال ابن عباس : هل تدري : لم سميت عرفة ؟ قلت :
لا ، قال : ان جبريل قال لابراهيم عرفت ؟ " وفى لفظ هل عرفت ؟ قال :
نعم ، قال ابن عباس : فمن ثم سميت عرفة ، ثم قال هل تدري كيف كانت
الطبيعة ؟ قلت : وكيف كانت ؟ قال : ان ابراهيم لما امر ان يؤذن فى
الناس بالحج خفضت له الجبال رؤوسها ودفعت له القرى فأذن فى الناس
بالحج ^(١) .

(١) مسند احمد بتصحيح احمد محمد شاكر (٤ : ٢٤٧ - ٢٤٩) .
قال الهيثمى عن هذا الحديث : " رواه احمد والطبرانى فى الكبير =

وبما رواه الحاكم في مستدركه من ابن عباس رضى الله عنهما وساقه بسنده فقال : حدثنا ابو سعيد احمد بن يعقوب الثقفى ثنا الحسن ابن المثنى العنبرى ثنا ابو حذيفة ثنا شبل بن عباد عن ابن ابي بختيع عن مجاهد عن ابن عباس : فى قوله عز وجل : وان من شيعته لابراهيم . قال : من شيعه نوح ابراهيم على منهاجه وسنته ، بلغ ممسه السعى : شب حتى بلغ سميه سمى ابراهيم فى العمل فلما اسلما مأمرا به وتله للجبين وضع وجهه الى الارض فقال لا تذبحنى وانت تنظر عسى ان ترحنى فلا تجهز على اربط يدي الى رقبتى ثم ضع وجهى على الارض فلما ادخل يده ليذبحه فلم يحك المذبة حتى نوى ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فامسك يده ورفع قوله : فديناه بذبح عظيم : بكهش عظيم متقبل ، وزعم ابن عباس ان الذبيح اسماعيل ^(١) .

وبما رواه الحاكم - ايضا - فى مستدركه من محمد ابن اسحاق عن محمد بن كعب القرظى حيث قال الحاكم : (" حدثنا ابو المباس محمد بن يعقوب ثنا احمد بن عبد الجبار ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحاق قال سمعت محمد بن كعب القرظى يقول : ان الذى امر الله ابراهيم بذبحه من ابنه اسماعيل وانا لنجد ذلك فى كتاب الله فى قصة الخبر عن ابراهيم ومأمر به من ذبح ابنه انه اسماعيل وذلك ان الله يقول : حين

= ورجاله ثقات . مجمع الزوائد ومنيع الفوائد (٢٥٩ : ٣) كتاب الحج - باب رمى الجمار .

وقال عنه احمد محمد شاكر : سنده صحيح . مسند احمد بتصحيح احمد شاكر (٢٤٧ : ٤) .

(١) اخرجه الحاكم فى المستدرك وقال " صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " وقال الذهبى فى تلخيص المستدرك (خ م) ج ٢ ، ص ٤٣٠ - ٤٣١ كتاب التفسير سورة الصافات .

فرغ من قصة المذبوح من ابني ابراهيم قال : " وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين ^(١) ثم يقول : " فبشرناها باسحاق ومن وراءه اسحاق يعقوب ^(٢) يقول بابن واين ابن فلم يكن يؤمر بذبح اسحاق وله فيه من الله موعود بما وعده ، وما الذي امر بذبحه الا اسماعيل ^(٣) .

وبما نقله عنهم الرازي من وجوه :

الاول :

ان الله تعالى وصف اسماعيل بالصبر دون اسحاق في قوله —
 " واسماعيل واليسع وذا الكفل كل من الصابرين " وهو صبره على الذبح
 ووصفه ايضا بصدق الوعد في قوله " انه كان صادق الوعد " لانه وعد اياه من نفسه الصبر على الذبح فوفى به .

الثاني :

حكى الله تعالى عنه انه قال " اني ذاهب الى ربي سيهدين " ثم
 طلب من الله تعالى ولدا صالحا يستأنس به في غربته ، فقال " رب هب لي
 من الصالحين " وكان قوله هذا لا يفيد الا طلب الولد عند عدم الولد
 فثبت ان هذا السؤال وقع حال طلب الولد الاول ، واجمع الناس على

(١) الصافات : ١١٢ .

(٢) هود : ٧١ .

(٣) المستدرک للحاکم - المجلد الثاني (ص ٥٥٥) - اخرجہ الحاکم

في مستدرکه وسکت عنه - وتايحه الذهبي في " تلخيص المستدرک " في

السکوت عن هذا الحديث . قال ابن كثير في تفسيره مشيرا الى كلام

محمد بن كعب القرظي في هذا الحديث : قال : " والذي استدل به

محمد بن كعب القرظي على انه اسماعيل اثبت واصح واقوى والله

اعلم " هـ تفسير ابن كثير (٤ : ٢٠) .

ان اسماعيل متقدم في الوجود على اسحاق ، فثبت ان المطلوب بهذا
الدعاء هو اسماعيل ، ثم ان الله تعالى ذكر عقيقه قصة الذبيح فوجب
ان يكون الذبيح هو اسماعيل ^(١) . ا هـ

وما ذكره ابن تيمية - رحمه الله تعالى - في الفتاوى : وفي الجملة
فالنزاع فيه مشهور لكن الذي يجب القطع به انه اسماعيل . وقال : وهذا
الذي عليه الكتاب والسنة والدلائل المشهورة وهو الذي تدل عليه التوراة
التي بأيدي اهل الكتاب وايضا فان فيها انه قال لابراهيم : اذبح ابنك
وهيدك ، وفي ترجمة اخرى : بكرك واسماعيل هو الذي كان وحيداً وبكره
باتفاق المسلمين واهل الكتاب لكن اهل الكتاب حرفوا فزادوا اسحاق
فتلقى ذلك عنهم من تلقاه ، وشاع عند بعض المسلمين انه اسحاق واصله
من تحريف اهل الكتاب . وما يدل على انه اسماعيل قصة الذبيح المذكورة
في سورة الصافات فهذه القصة تدل على انه اسماعيل من وجوه :

احدها :

انه بشره بالذبيح وذكر قصته اولا ، فلما استوفى ذلك قال " وبشرناك
باسحاق نبيا من الصالحين ^(٢) " فبين انها بشارتان بشارة بالذبيح ، وبشارة
ثانية باسحاق وهذا بين .

الثاني :

انه لم يذكر قصة الذبيح في القرآن الكريم الا في هذا الموضع ، وفي
سائر المواضع يذكر البشارة باسحاق خاصة كما في سورة هود من قوله تعالى
" وامرأتها قائمة فضحكت فبشرناها باسحاق ومن وراءه اسحاق يعقوب ^(٣) " ،

(١) تفسير الفخر الرازي ج ٢٦ ، ص ١٥٣ - ١٥٤ .

(٢) الصافات : ١١٢ .

(٣) هود : ٧١ .

فلو كان الذبيح اسحاق لكان خلفا للوعد في يعقوب .

وقال تعالى : " فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشره بغلام عليم

فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم ^(١) .

وقال تعالى : " قالوا : لا توجل انا نبشرك بغلام عليم ، قال ابشروني

على ان مسنى الكبر فقيم تبشرون ^(٢) ولم يذكر انه الذبيح ، ثم لما ذكر

البشارتين جميعا : البشارة بالذبيح ، والبشارة باسحاق بعمده ، كان هذا

من الادلة على ان اسحاق ليس هو الذبيح .

الثالث :

انه ذكر في الذبيح انه غلام عليم ، ولما ذكر البشارة باسحاق ذكر

البشارة بغلام عليم في غير هذا الموضع ، والتخصيص لا بد له من حكمة ، والحلم

هو مناسب للصبر الذي هو خلق الذبيح ، واسماعيل وصف بالصبر في قوله

تعالى " واسماعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين ^(٣) " فانه قال في

الذبيح : " يا ايت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين ^(٤) .

وقد وصف الله تعالى اسماعيل انه من الصابرين ، ووصف الله تعالى

اسماعيل ايضا بصدق الوعد في قوله تعالى " انه كان صادق الوعد ^(٥) " لانه

وعد اياه من نفسه الصبر على الذبيح فوفى به .

(١) الذاريات : ٢٨ - ٢٩ .

(٢) الحجر : ٥٣ - ٥٤ .

(٣) الانبياء : ٨٥ .

(٤) الصافات : ١٠٢ .

(٥) مريم : ٥٤ .

الوجه الرابع :

ان البشارة باسحاق كانت معجزة لان المعجوز عقيم ولهذا قال الخليل عليه السلام " ابشروني على ان مسنى الكهريم تبشرون ^(١) " وقالت امرأته " أألد وانا عجوز وهذا بعلى شيخا ^(٢) " وكانت البشارة باسحاق مشتركة بين ابراهيم وامرأته ، واما البشارة بالذبيح فكانت لابراهيم عليه السلام خاصة وامتنع بذبحه دين الام - وهذا ما يوافق ما نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في الصحيح وغيره من ان اسماعيل واه ذهب بهما ابراهيم الى مكة وهناك امر بالذبح وهذا ما يؤيد ان الذبيح اسماعيل دين اسحاق .

وما يدل على ان الذبيح ليس هو اسحاق ان الله تعالى قال :
 " فبشرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب ^(٣) " فكيف يأمر بعد ذلك بذبحه ؟ والبشارة بـ يعقوب تقتضى ان اسحاق يعيش ويولد له يعقوب ، وما يدل على ذلك ان قصة الذبيح كانت بحكة ، ولم ينقل عن احد ان اسحاق عليه السلام - ذهب الى مكة لامن اهل الكتاب ولا غيرهم ، لكن بعض المؤمنين من اهل الكتاب يزعمون ان قصة الذبيح كانت بالشام وهذا افتراء ^(٤) . اهـ .
 وقد قال ابن كثير عن اقوال القائلين بان الذبيح من ابني ابراهيم انما هو اسحاق قال في تفسيره مانعه : " وهذه الاقوال - والله اعلم - كلها مأخوذة عن كذب الاخبار فانه لم اسلم في الدولة العمرية جعل يحدث عمر

(١) الحجر : ٥٤ .

(٢) هود : ٧٢ .

(٣) هود : ٧١ .

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية - المجلد الرابع (ص ٢٣١ - ٢٣٥) .

رضى الله عنه عن كُتبه قديما فربما استمع له عمر رضى الله عنه فترخص الناس في
استماع ما عنده ونقلوا ما عنده عنه غشا وسمينها وليس لهذه الامة والله اعلم
حاجة الى حرف واحد ما عنده (١) هـ . ا

الرأى المختار :

والذى اقول به واميل اليه هو ان الذبيح من ابني ابراهيم عليهم
الصلاة والسلام انما هو اسماعيل بل هو الحق الذى بيد وبعد البحث
والتنقيب وانه الصحيح وهو القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين
ومن بعدهم .

ويؤيده حديث ابن عباس في مسند احمد وفيه ان الذبيح اسماعيل
وان روايته كلهم ثقات، وما رواه الحاكم في مستدركه وصححه ووافقه عليه
الذهبي عن ابن عباس انه زعم ان الذبيح اسماعيل .

وما رواه الحاكم في مستدركه عن محمد بن اسحاق انه سمع محمد بن
كعب القرظي يقول : ان الذبيح من ابني ابراهيم - عليهم الصلاة والسلام
انما هو اسماعيل وانه قد استبط ذلك واستشفه من كتاب الله تعالى
حيث بشر ابراهيم باسحاق ومن ورائه بمقرب فكيف يأمره الله تعالى بذبيح
اسحاق وله فيه من الله ما عنده من مولد بمقرب، وقد صحح ابن كثير في
تفسيره ما قاله محمد بن كعب القرظي حيث قال : والذى استدل به
محمد بن كعب القرظي على انه اسماعيل اشتهر واصح وا أقوى كما مر ذلك .

واما ما استدل به القائلون بان الذبيح اسحاق فهو اما حديث
مرفوع لكنه ضعيف لا يحتج به واما حديث موقوف .

(١) تفسير ابن كثير (٤ : ١٩) .

فحديث ابن عباس في مسند احمد الذي جاء فيه ان الذبيح اسحاق
ضعيف لا يصح الاحتجاج به لان في سنده عطاء بن السائب وقد اختلط
فهو لا يقام حديث ابى الطفيل الثابت عند احمد في السند والذي نص
على ان الذبيح اسماعيل وان رواه كلهم ثقات .

وما ذكره القائلون بأن الذبيح اسحاق من ان اول الاية وآخرها
يدل على ذلك فقالوا : حكى عن ابراهيم انه قال " انى ذاهب الى ربى
سبيدين ^(١) المراد بها الشام ، وانه طلب الولد فقال " رب هب لى من
الصالحين ^(٢) فبشره الله بغلام حلیم قالوا وجب ان يكون هذا الغلام هو
اسحاق لانه حصل في الشام ، واما آخر الاية فانه تعالى لما تم قصة
الذبيح قال عقبه وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين فذكر البشارة بالنبوة
عقب قصة الذبيح لاجل انه تحمل هذه الشدائد فثبت بان الذبيح اسحاق .

فهو مردود لان ابراهيم عليه السلام حينما هجر بلاد قومه طلب
الولد فبشر بغلام حلیم وتخصيصه بوصف الحلم لم يوصف به اسحاق ففى
سائر القرآن انما وصف اسحاق بالحلم ثم لم يبشر هو وزوجه به انما بشر به
وحده ، فثبت ان اول الاية يدل على ان الذبيح اسماعيل لا اسحاق ، واما
آخر الاية كذلك لانه بعد ان تم قصة الذبيح قال تعالى : " وبشرناه باسحاق
نبيا من الصالحين ^(٣) " فالقستان متغايرتان فعلم ان الذبيح ليس اسحاق
وان ابراهيم بشر بنبوة اسحاق زيادة في اكرام الله تعالى له بعد ان صبر
على امر الله له بذيبح اسماعيل فكان بمثابة الجزاء على الاحسان ، ثم

(١) الصافات : ٩٩ .

(٢) الطافات : ١٠٠ .

(٣) الصافات : ١١٢ .

ان غالبها هنالك من الاخبار التي تذكر ان الذبيح اسحاق هـى —
 الا سرائيليات التي رواها اهل الكتاب من اسلم منهم — كما قاله ابن كثير عن
 كمب الاخبار — وتلقفها منهم المسلمون عن حسن نية وظن ، وان كانت فـى
 اصلها من دس اليهود وكذبهم وتحريفهم للنصوص والذي غر القائلين
 بأن الذبيح اسحاق ماجاء فـى توراتهم على ما ذكره — ابن تيمية فـى فتاويه
 اذ بهج ابنك اسحاق ، وهذه الزيادة من تحريفهم وكذبهم لانها تناقض
 قول التوراة " اذ بهج بكرك ووحيدك " واهل الكتاب والمسلمون مجمعون
 على ان ابراهيم رزق اسماعيل قبل وجود اسحاق بمدة ، فاسماعيل
 هو البكر وهو وحيد عند ولا دس لم يكن معه ابن ثان لابراهيم ولكن
 اليهود — لمنهم الله — قوم بهت لا يمترفون ولا يؤمنون بأن الفضل بيد الله
 يؤتيه من يشاء فأرادوا ان يجروا هذا الشرق اليهم فغيروا لفظ اسماعيل
 بلفظ اسحاق لان اسحاق ابوهم واسماعيل ابو العرب ولكن شاء الله تعالى
 ان يتركوا ما يدل على كذبهم وتحريفهم وتبديلهم وهو قولهم بعد اسحاق
 بكرك ووحيدك .

وجه ابتلاء الله تعالى ابراهيم عليه السلام بذبح ابنه .

لقد كان ابراهيم عليه السلام وحيدا فـى ابتلاءه بذبح ابنه —
 الانبياء — جميعا عليهم الصلاة والسلام بل بين الناس كلهم فـىها هو قد بشر
 بابنه عليه السلام على كبر من السن وطول انتظار للولد وبعد ان استقرت
 البشرى ونعم بوليده الصغير واخذ ذلكم الطفل يشب ويترعع حسنى
 بلغ مع ابيه السعى وقرت عين ابيه به يأتيه الامر من ربه بذبح ولده فكسان
 ذلك لابراهيم عليه السلام من اعظم انواع البلاء كما يقول الله تعالى

" ان هذا لهو البلاء ^(١) المبين .

فكانت محنة عظيمة تنهلع لها القلوب وتتصدع منها الافئدة وترتاع لها النفوس وتتوه بها الجبال الراسيات ولكن على قدر علو منزلة ابراهيم ومقدار ثبات يقينه وكمال ايمانه كان ابتلاؤه واختباره ، وان ابراهيم عليه السلام ليضرب بهذا اروع الحثل للناس جميعا الى يوم القيامة بالتضحية والاشهار والطاعة الكاملة لله تعالى والقيام بجميع اوامره ، ولقد جاءت شهادة الله تعالى تسجل نجاح ابراهيم وابنه عليهما السلام في افجع امتحان وافدح كارثة يمر بها انسان فقال تعالى : " كذلك نجزي المحسنين ^(٢) .

ولا غرامة في ذلك فهو الذي قدم اولا جسده للنيران ثم قدم ولده للقربان كما قدم ماله للضيفان وكل ذلك في مرضاة الرحمن ولقد كانت عناية الله تعالى بنبيه ووثوق الخليل بره غير زائد له على تثبته واقدامه على تنفيذ وحي ربه بذبح ولده فأقبل يقدم اعز ما وهبه الله تعالى اليه فدا . ارضاه لله سبحانه وتعالى .



(١) الصافات : ١٠٦ .

(٢) الصافات : ١١٠ .

الباب الخامس

في بيان وصف ابراهيم عليه السلام وثنا الله تعالى عليه

ان الكلام على صفات ابراهيم عليه السلام وشماله ، والا حاطة بذلك
ما يتمذر على مثلى ، فان صفات ابراهيم - عليه السلام - اعيت من يمددها
لان الكلام على ذلك يمتنى الكلام على امة متمثلة فى شخصه ، والا حاطة
بجوانبه تمنى الالمام بجوانب حياته الاخلاقية والسلوكية فان ابراهيم - عليه
السلام - كان امة . ولما كان ذلك من الصموية بمكان ، وكان لابد لى
ان اكتب عما يتحلى به من صفات وشمال فانى اقول بمقدر جهدى واستطاعتى :
ان القرآن الكريم قد سجل لابراهيم - عليه السلام - انبل الصفات
الخلقية واضفاها عليه حلا سندسية ، وابقاها له ذكرا خالدا فى الاخرى من
على مر العصور والاجيال ليقتدى بها ويحتذى حذوها فهو ابو الانبياء
- عليهم الصلاة والسلام - وقدوة الانام ، وتلك الجوانب الاخلاقية ، والمواقف
الايمانية انما كانت تتبع وتنهض عن عقيدة صافية راسخة متغلغلة فى اعماق
نفسه ، وايمان كامل وبيقين صادق حل سويدا قلبه ، وان مواقفه المتمسدة
ازاء عدا ابيه وقومه والنمرود له ، وصبره على نار قومه ، ثم هجرته عن
الاهل وفراقة للاوطان ، وايداء الجبار له ولاهله ، ثم صبره على ترك طفله
الرضيع وزوجه فى مفازة مهلكة وصحراء مقفرة حيث لا أنيس ولا سمر ، ولا زاد
ولا ماء - وصبره اخيرا على ذبح ابنه اسماعيل حيثما شب عن الطوق وبلغ
معه السمعى - لمظاهر حية ناطقة بصدق ما اعتل فى نفسه واستقر فسى
فؤاده وطئت به جوانبه من صفا العقيدة وخلوصها وقوة الايمان وكماله
وصدق اليقين وثباته .

فهاكم بعض ما اشرت اليه - آثفا - على اننى لم اقصد الى ترتيب
معين فى تقديم فضيلة على اخرى .

(١) كونه أمة^(١)

لقد وصف الله تبارك وتعالى نبيه ورسوله وخليته ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام في القرآن الكريم بأنه كان أمة لأنه كان يعلم الناس الخير
 وقد جمع من الخصال الحميدة والصفات النبيلة ما لم يجتمع في أمة
 بأكملها ، وقد خصه الله تعالى وحباه بالكلمات التي لو وزعت على أمة
 لوسعتها ، ومن ثم أتم به أهل الدنيا في التحلى بما يزين من
 سائر الصفات الجميلة والأفعال الحميدة فهو فريد دهره ووحيد عصره
 وصدق الله العظيم حين يقول فيه " ان ابراهيم كان أمة " .^(٢)

-
- (١) الأمة : الشريعة والدين والسنة والطريقة والنحلة . والأمة : الحين
 والأمة : القرن من الناس ، والجيل من كل حي . والأمة : الجامع
 لخصال الخير ، والأمة : معلم الناس الخير ، والأمة : الرجل
 المنفرد بدين - قال تعالى " ان ابراهيم كان أمة " .
 وتطلق الأمة أيضا على عالم دهره وفريد عصره المنفرد بعلمه
 والأمة : اتباع النبي والجمع ام . ومن معاني الأمة أيضا : العالم
 والجماعة ، وأمة الرجل : قومه والام والأمة الوالدة .
 انظر : لسان العرب (١٢ : ٢٣ - ٢٨) ، المفردات في غريب
 القرآن (ص ٢٣) ، المصباح المنير للمقرئ الفيومي (١ : ٢٨) .
 (٢) النحل : ١٢٠ .

(٢) قنوته عليه السلام

لقد سجل القرآن الكريم لابراهيم عليه السلام معاني المعبود يسمة
الحقة التي يكون فيها العبد قريبا من مولاه فقد كان كثير الدعا والابتهال
والتضرع والاتصال بربه تبارك وتعالى ، وكان خاشعا في عبادته ودعائه مقرا ،
ومعترفا بمعبوديته لله تعالى وقائما بالطاعة الكاملة المتامة ذاakra ربه آناء
الليل واطراف النهار منفذا اوامره على الوجه الذي يرضيه سبحانه وتعالى
وليس ذلك بكثير على ابراهيم عليه السلام فهو خليل الرحمن وابو الانبياء
ولذلك قال الله تعالى مؤكدا اتصاف خليله عليه السلام وتحليه بما اثبتته
له من القنوت " ان ابراهيم كان امة قانتا لله (١) .

(١) قانتا : القنوت : لزوم الطاعة مع الخضوع ، وقيل : الدعا في الصلاة
وقيل : الخضوع والاقرار بالمعبودية والقيام بالطاعة التي ليس بمصط
مضية . والقانت : المطيع ، والذاكر لله تعالى . وحقيقة القانت انه
القائم بجميع امر الله تعالى . قال تعالى " ان ابراهيم كان امة
قانتا لله " .

انظر : لسان العرب (٢ : ٧٣ - ٧٤) ، المفردات للراغب الاصفهاني

• (ص ٤١٢)

(٢) النحل : ١٢٠ .

(۲) حنیفیتہ علیہ السلام

ولسد ابراهيم عليه السلام من أب كافر وشب يتعرع وسط مجتمع
جاهلى يفتن بالمنكرات وتخنقه الخرافات ومحيط به الشرك ويممه الجهل
والضلال ويغيم عليه الفساد والظلم والتعرد والطفيان ، عاش ابراهيم عليه
السلام بين احضان ذلك الوسط الرهيب الذى انقلبت فيه معانى القيم
المقيدة والاخلاقية والاجتماعية فالحق فيه ضلال ، والذى يحاول — من
اصلاحهم او دلالتهم على الخير يعتبر فى عرفهم خارجا عن دين الآباء
والاجداد منكرا لمألوفهم الذى عاشوا عليه السنين الطوال من عبادة
الاحجار والاصنام .

نشأ إبراهيم عليه السلام في ذلك الوكر الهابط نقي النفس والفؤاد لم يخلق به من دبرن قومه شي* مائلا عن كل هذه المصبوبات الباطلية والمعائد الفاسدة الى توحيد ربه ومعرفة خالقه تعالى فلم يسجد لصنم قط او يتقرب لوثن البتة بل انقذه الله تعالى من براثن ذلك الضلال ورساه منذ نعومة اظفاره على عينه وآتاه رشده وحاطه بعنايته ولطفه واعده لمسا يريده له من مهمة شاقة عظيمة ودرجة عالية رفيعة فبقى على فطرته السليمة التي فطره الله تعالى عليها ، وهكذا ارتفع ابراهيم عليه السلام بنفسه عن مألوف قومه من عبادة ما دون الله تعالى فكان حنيفا يؤمن بوحدة الله تعالى دون ما سواه والتوجه اليه في كل شي* ، قال تعالى

” ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا^(١) ولم يك من المشركين^(٢) . وقال
تعالى : ” ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان
من المشركين^(٣) .

(١) حنيفا : الحنيف : المسلم الذى يتحنف عن الاديان الباطلة اى
يميل الى الحق . وقيل هو المخلص المستقيم الذى اسلم لامر الله
تعالى ولم يلتوى شىء .

انظر : لسان العرب (٩ : ٥٧ - ٥٨) .

(٢) النحل : ١٢٠ .

(٣) آل عمران : ٦٧ .

(٤) شكره لانعم ربه
~~~~~

ان ابراهيم عليه السلام قد انعم عليه ربه بنعم عظيمة وامتن عليه  
 بمنن كثيرة لا تحصى كثرة على ان ابرزها النبوة والخلة وجعله اماما  
 للناس وحصر النبوة من بعده والكتاب في ذريته وقد قابل ابراهيم هذا  
 العطاء الجزيل من الله تعالى بالشكر العميم فاجتهد في شكره بالاقبال  
 على طاعته والمزيد من رضائه بأن قام بكل ما أنيط به من العبادات  
 والتكاليف مشيا بذلك على النعم جل شأنه بما أولاه من معروفات اسدائه  
 اليه من نعم وصدق الله العظيم ان قال " ان ابراهيم كان امة قانتا  
 لله حنيفا ولم يك من المشركين ، شاكرا لانعمه اجتباء وهداه الى صراط  
 مستقيم " (١)

## ( ٥ ) حلمه عليه السلام

الحلم سمة من سمات العقلاء فهو يدل على مدى قوة الانتصار على النفس والحليم لا يتمجل المقهورة لمن أساء اليه بل يصبر على الأذى ويصفح عن الزلات ولا يؤاخذ على المشرات مع قدرته على الانتقام ممن آذاه والبطش بمن أساء اليه ، فالحلم صفة للنفس تتظم كثيرا من الأخلاق الحميدة والخلال النبيلة والخصال الشريفة ويعمل بها صاحبه الى مراتب السمو والكمال وكذلك كان الخليل ابراهيم عليه السلام فقد رب الحلم في اوصاله وتفلقل في اعماقه واستقر في مكنون فؤاده فلا يصدر عنه الا كل ما يدل على الحلم وفي القرآن الكريم امثلة لحلم ابراهيم عليه السلام منها موقفه مع ابيه فقد قابل غلظته وجفائه بالحلم العظيم والصبر الجليل وقد نوه الله تعالى في القرآن الكريم بحلمه فقال تعالى : " ان ابراهيم لحليم <sup>(١)</sup> اواه منيب <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) الحلم : ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب ، وقيل : الانسابة والمقل والتثبت في الامور وذلك من شعار العقلاء . قال تعالى : " ان ابراهيم لحليم اواه منيب " .  
والحليم في صفة الله عز وجل : سعادته : الصبور ، وقيل معناه : الذي لا يستغفه عصيان العصاة ولا يستغفره الغضب عليهم ، ولكنه جعل لكل شئ مقدارا فهو شئته اليه . انظر : لسان العرب ( ١٢ : ١٤٦ ) ،  
المفردات للراغب ( ص ١٢٩ ) .

( ٢ ) سورة هود : ٧٥ .

( ٦ ) تأوّه عليه السلام

كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كثير الحزن والتوجع والشكاية الى الله تعالى في كل شئونه ، والرجوع اليه في جميع اموره ، دائم الاتصال به تبارك وتعالى كثير الخشوع له والتضرع اليه يخافه ويخشاه في كل حالاته وفي جميع حركاته وسكناته ومن ثم وصفه الله تعالى بالتأوّه في قوله تعالى : " ان ابراهيم لأواه <sup>(١)</sup> حلیم <sup>(٢)</sup> .

- 
- ( ١ ) الاواه : الكثير التأوّه والكثير الدماء ومنه الاية " ان ابراهيم حلیم لأواه حلیم " والرحيم الرقيق القلب .  
 آو : آه ، تأوّه : آه . يقال : تأوّه من خشية الله . ويقال : فلان متأله متأوّه .  
 ( آه - آه ) : كلمة توجع او تحزن او شكاية .  
 المعجم الوسيط ( ١ : ٣٣ ) .  
 ( ٢ ) التوبة : ١١٤ .

## ( ٧ ) انابته عليه السلام

كان ابراهيم عليه السلام رجاءا الى الله تعالى كثير التوبة  
والرجوع اليه بالندم والاستغفار والإقبال عليه بالطاعة هذا مع امامته  
في الهدى والصلاح وقدوته في كل خير وفلاح وماذا لك الا لانه عرف ربه  
مز وجل حق معرفته فمظم قدره وهاب جناحه ورجع اليه في كل احواله  
وجميع شئونه ومن ثم مدحه الله تعالى بقوله \* ان ابراهيم لحليم  
أواه منيب (١) (٢)

- 
- ( ١ ) نوب : ناب فلان الى الله تعالى ، واناب اليه انابة فهو منيب  
اي : اقبل وتاب ورجع الى الطاعة ، وقيل ناب : لزم الطاعة  
واناب : تاب ورجع .  
والانابة الى الله تعالى : الرجوع اليه سبحانه وتعالى بالتوبة  
واخلاص العمل .  
انظر : لسان العرب ( ١ : ٧٧٥ ) ، المفردات للراغب ( ص ٥٠٧ - ٥٠٨ ) .  
( ٢ ) هود : ٧٥ .



## ( ٨ ) جوده وكرمه

عرف ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام بالجود واكرام الضيفان فكان يكرم من نزل به من ضيوفه على غير سابق مصروفة بهم فلا يكاد الضيف يحل به حتى يسارع الى اكرامه بتقديم خير ما عنده وقد احسن القول نسي هذا المقام الصابوني في كتابه النبوة والانبياء حيث قال : " كان ابراهيم عليه السلام كريما مضيافا لا ينزل به احد الا احسن ضيافته واكرم نزله وكان سخي النفس يذبح لضيوفه الشاة والنعم وقد ذكر القرآن الكريم قصته مع ضيوفه الملائكة حين جاءوا لا هلاك قوم لوط فمروا على ابراهيم في طريقهم ليشروه بفلام فلما رأهم ظنهم من البشر فأسرع الى اهله فذبح لهم عجلا ثم شواه وقدمه لهم فلم يأكلوا فوقع في نفسه الريبة منهم واخذ ينظر اليهم بغرابة وحذر حتى اخبروه انهم من الملائكة . قال تعالى " هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين ، اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون ، فراغ<sup>(١)</sup> الى اهله فجاء بمجل سمين فقربه اليهم قال ألا تأكلون ، فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشره بفلام عليم<sup>(٢)</sup> .

فهذه الايات الكريمة صورة ناطقة عن كرم ابراهيم الخليل عليه السلام حيث كان يذبح لضيوفه الابل والمقر مع انه لا يعرفهم ولكنهم اخلاق العظماء وصفات الكرماء<sup>(٣)</sup> . . . هـ .

( ١ ) راغ : راغ فلان الى فلان : اى مال اليه سرا ومنه قوله تعالى " فراغ الى اهله فجاء بمجل سمين " وقوله " فراغ عليهم ضربا باليمين " كل ذلك انحراف في استخفا . لسان العرب ( ٨ : ٤٣٠ - ٤٣١ ) .

( ٢ ) الذاريات : ٢٤ - ٢٨ .

( ٣ ) النبوة والانبياء للصابوني ( ص ١٥٧ ) .

لكل هذه الكمالات المالية، وتلك الصفات الكريمة الفاضلة وغيرها  
 مما منح الله - تعالى - بها خليله ابراهيم - عليه السلام - كان جديرا  
 بأن يكون خليلا للرحمن، واماما للناس اجمعين، وابا للانبياء - عليهم  
 الصلاة والسلام - وفي ذريته النبوة والكتاب، ولقد اشق الله تبارك وتعالى  
 عليه، ومدحه في القرآن الكريم فرفع من قدره وعلا من شأنه ونوه بفضله وابقى  
 ذكره في العالمين فجعل له لسان صدق في الآخرين، وجماع القول في  
 ثناء الله - تعالى - عليه ما جاء في قوله تعالى: "ان ابراهيم كان امية  
 قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين، شاكرا لانعمه احتباء وهداه الى  
 صراط مستقيم، وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين" (١).  
 تلك هي بعض صفاته الخلقية ذكرناها قدر جهدا وطاقنا، واليك  
 بعض ما جاء في اوصافه الخلقية .

فقد ورد في الصحيحين عن ابي هريرة وغيره عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال ليلة اسرى به: "رأيت موسى واذا رجل ضرب رجل كأنه  
 من رجال شنوءة، ورأيت عيسى فاذا هو رجل ربعة احمر كأننا خرج من  
 ديباس وانا اشبه ولد ابراهيم" (٢).

(١) النحل : ١٢٠ - ١٢٢ .

(٢) أخرجه الشيخان في صحيحيهما واللفظ للبخارى .

انظر: صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء - باب قوله تعالى  
 "وهل اتاك حديث موسى" وقوله "وكلم الله موسى تكليما"

(٤: ١٢٢)

وصحيح مسلم - كتاب الايمان - باب : الاسراء برسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات (١: ١٠٦ - ١٠٧) .

وجاء في الصحيحين ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال : " اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى فرجل آدم جمد على جمل احمر مخطوم بخلبة كأتى انظر اليه اذا انحدر في الوادي يلبي <sup>(١)</sup> .  
 فالنبي الكريم - صلى الله عليه وسلم - يخبر عن نفسه في هـــــه  
 الاحاديث الصحيحة ، انه اشبه ولد ابراهيم بأبيه ابراهيم - عليه السلام  
 بحد ان وصف موسى وعيسى - عليهما السلام - وهذه الاحاديث في مقام  
 بيان الاوصاف الخلقية ، وانا اذا نظرنا الى هذه الاحاديث عرفنا  
 من ذلك ان كل ما تحلى به رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم من صفات  
 خلقية هي موجودة في ابينا الخليل ابراهيم - عليه السلام - ، ولا عجب  
 ان يكون ذلك ، فان الخليل - عليه السلام - هو ابونبينا - صلى الله  
 عليه وسلم - ومن يشابه ابيه فما ظلم .

---

( ١ ) انظر : صحيح البخارى - كتاب اللباس - باب الجمد ( ١٣٩ : ٧ ) .  
 وصحيح مسلم - كتاب الايمان - باب الاسراء برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات ( ١٠٦ : ١ ) .

شرح الالفاظ القريبة في الحديثين :  
 رجل ضرب : الضرب من الرجال : الخفيف اللحم المشقوق القـ  
 المستدق .

النهاية في غريب الحديث ( ٧٨ : ٣ ) .  
 رجل : اى لم يكن شعره - عليه السلام - شديد الجمودة ولا شديد  
 السبوط بل بينهما .

النهاية في غريب الحديث ( ٢٠٣ : ٢ ) .  
 كآنه من رجال شنوءة : قال ابن قتيبة في كتابه " ادب الكاتب " :  
 شنوءة : من قولك رجل فيه شنوءة : اى تغرز ، ويقال : بل سموا =

= بذلك لانهم تشانوا وتباعدوا .

انظر كتاب " ادب الكاتب " لابن قتيبة - كتاب المعرفة - باب اصول  
اسماء الناس - المسمون بالصفات وغيرها ( ص ٦٣ ) - المطبعة  
السلفية بحضر سنة ١٣٤٦ هـ .

وقال النووي في شرحه على صحيح مسلم : شنوءة : هي قبيلة  
معروفة ، وقال الجوهري : الشنوءة : التقزز ، وهو التباعد —  
الاناس ، ومنه ازد شنوءة وهم من الذين ينسب اليهم شني\* قال  
قال ابن السكيت : ربما قالوا ازد شنوءة بالتشديد غير مهموز  
وينسب اليها شنوى . ا . هـ

انظر : النووي على مسلم ( ٢ : ٢٢٦ ) ، لسان العرب ( ١ : ١٠٢ - ١٠٣ ) .  
ربعة : يقال رجل ربعة ومربع هو بين الطويل والقصر .  
النهاية في غريب الحديث ( ٢ : ١٩٠ ) .

ديماس : جاء في حديث مسلم مفسرا انه : الحمام - حديث ابى  
هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم حين اسرى بن لقيست  
موسى عليه السلام فنحته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حسبته  
قال مضطرب رجل الرأس كانه من رجال شنوءة . قال ولقيت عيسى  
فنحته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة احمر كأنها خرج من  
ديماس يصني حماما قال ورأيت ابراهيم صلوات الله عليه وأنا اشبه  
ولده به . صحيح مسلم - كتاب الايمان - باب الاسراء برسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات ( ١ : ١٠٦ - ١٠٧ ) .  
موسى رجل آدم : الامة : هي في الناس : السرة الشديدة  
وقيل هو من امة الارض وهو لونها وهى سى آدم عليه السلام ، وقيل  
الامة : البياض .

انظر : لسان العرب ( ١٢ : ١١ ) ، والنهاية في غريب الحديث

= ( ١ : ٢٦ )

= جمد : قيل الجعد من الرجال : الخفيف وقيل هو المجتمع الشديد  
والجعد اذا ذهب به مذهب المدح فله معنيان مستحبان احدهما :  
ان يكون مصوب الجوارح وشديد الاسر والخلق غير مسترخ ولا مضطرب  
والثاني : ان يكون شعره جمدا غير سبط لان سبوطه الشعر هي  
الخالبة على شعور العجم من الروم والفرس وجمودة الشعر هي  
الخالبة على شعور العرب واذا قالوا : رجل جعد السبوطه  
فهو مدح الا ان يكن قطعا مقلدا كشعر الزنج فهو حينئذ ذم .

لسان العرب (٣: ١٢٢) .

مخطوم خلبة : الخطم جمع خطوم : وهو الحبل الذي يقاد به  
البمير . وخطام البمير : ان يؤخذ حبل من ليف او شعرا او كتان  
فيجمل في احد طرفيه حلقة ثم يشد فيه الطرف الاخر حتى يصير  
كالحلقة ثم يقلد البمير ثم يثنى على مخطومه . واما الذي يجمع  
في الانف دقيقا فهو الزمام .

النهاية في غريب الحديث (١: ٣٣٩ - ٣٤٠) .

خلبة : الخلب : الليف واحدة خلبة ومنه حديث : واما موسى  
فجمد آدم على جبل احمر مخطوم بخلبة وقد يسمى الحبل نفسه  
خلبة ومنه الحديث : بليف خلبة على البدن .

النهاية في غريب الحديث لابن الاثير (١: ٢٤٤) .

## الباب السادس

في ذكر اولاده - عليه السلام - وولائته

طلب ابراهيم - عليه السلام - من ربه تبارك وتمالى ان يهب له  
 ذرية صالحة قال تمالى حكاية عنه : " رب هب لى من الصالحين " (١) وقد  
 استجاب الله تمالى دعاءه فقال تمالى : " فبشرناه بفلام حليم " (٢) وقال  
 تمالى : " انا نبشرك بفلام عليم " (٣) ، وقد قال ابراهيم - عليه السلام - الحمد  
 لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء (٤) وقد  
 جاء فى سورة البقرة ما يفيد احتمال انه رزق ايضا غير اسماعيل واسحاق  
 قال تمالى : " ووصى بها ابراهيم بنيه " (٥) ان لفظ بنيه جمع اقله ثلاثة  
 فتفيد الاية الكريمة انه قد رزق مع اسماعيل واسحاق غيرهما .

وقد ذكرت بعض كتب التاريخ " ان ابراهيم - عليه السلام - تزوج  
 بمد سارة بامرأة اسمها قنطورا او قطورا وانجب منها ستة من الولد ثم  
 تزوج بأخرى اسمها حجون او حجين وانجب منها خمسة من الولد " (٦) فيكون  
 بذلك عدد اولاده - عليه السلام - ثلاثة عشر (٧) وبعضهم عد هم ثمانية

( ١ ) الصافات : ١٠٠ .

( ٢ ) الصافات : ١٠١ .

( ٣ ) الحجر : ٥٣ .

( ٤ ) ابراهيم : ٣٩ .

( ٥ ) البقرة : ١٣٢ .

( ٦ ) انظر : تاريخ الطبرى ( ١ : ٣١١ ) ، تاريخ ابن كثير ( ١ : ١٧٥ ) ، تاريخ

ابن الاثير ( ١ : ١٢٣ ) ، تاريخ ابن خلدون ( ٢ : ٣٨ ) ، قصص الانبياء

لابن كثير ( ١ : ٢٥٣ ) ، قصص الانبياء المسمى " بمفاتيح المجالس

للشعلبي ( ص ٧٧ ) .

( ٧ ) تاريخ ابن خلدون ( ٢ : ٣٩ ) .

بدون ذكر اولاده من حجّون او حجّين على اختلاف في عددهم بين اهل  
الحلم والاخبار ، وذكروا جميع اسماء اولاده ولكنى لم اقف لا قوالهم على  
دليل من كتاب الله عز وجل او صحيح السنة عن المصنوع صلوات الله  
وسلامه عليه - لذا فأننى سأقصر الكلام على ما جاء التصريح بذكر اسمه  
في القرآن الكريم والحديث الشريف من ولد ابراهيم - عليه السلام - وهما  
اسماعيل واسحاق عليهما السلام .



### اسماعيل عليه السلام

ان اسماعيل - عليه السلام - هو اول ولدى ابراهيم - عليه السلام - وهو بكره وهو الذبيح من ابني ابراهيم - عليه السلام - وقد حاز هذا الشرف العظيم وهو ابو العرب واليه ينتسب غرة جبين البشرية في الدنيا والاخرة وسيد الاولين والاخرين وخاتم الانبياء والمرسلين سيدنا ونبينا ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم، وقد رزقه ابراهيم - عليه السلام - بعد ان طمن في السن وامتد به العمر " وبلغ سنه ستا وثمانين عاما <sup>(١)</sup> قال تعالى " الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء <sup>(٢)</sup> ، وقد وصفه ربه - تبارك وتعالى - بصدق الوعد فقال تعالى " واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد <sup>(٣)</sup> ، كما وصفه بالنبوة والرسالة فقال تعالى : " وكان رسولا نبيا <sup>(٤)</sup> .

ولقد امتاز اسماعيل - عليه السلام - بالحلم الذي اودعه الله تبارك وتعالى - فيه فاستحق الوصف بذلك والشهادة من رب العالمين قال تعالى : " فبشرناه بغلام حليم <sup>(٥)</sup> فقد كان له فيه مزيد اختصاص حيث بلغ فيه ذروة الكمال وغايته ، " وكان يأمر اهله بالصلاة والزكاة كان عند ربه مرضيا <sup>(٦)</sup> ، ثم الظاهر - والله تعالى اعلم - انه كان " قد بمث الى

(١) انظر: تاريخ ابن خلدون (٢: ٣٦)، تاريخ ابن كثير (١: ١٥٣) -

(١٩١) .

(٢) ابراهيم : ٣٩ .

(٣) مريم : ٥٤ .

(٤) مريم : ٥٤ .

(٥) الصافات : ١٠١ .

(٦) مريم : ٥٥ .

(١) قبائل جرهم والمعاليق واهل اليمن من العرب الذين عاش بينهم ~~فسي~~  
 مكة ، وتزوج منهم وتعلم العربية منهم ، وقد ابتلاه ربه - تبارك وتعالى -  
 منذ نعومة اظفاره فكان صابرا وليس ادل على ذلك ما تعرض له من  
 امر الذبح فاستجاب ولجى طائما مختارا قال تعالى منوها بصبره " فليها  
 بلغ معه السعى قال يا بنى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا  
 ترى قال يا اُبت افضل ماتؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين " (٢) ، وقال  
 تعالى : " واسماعيل وادريس وذالكفل كل من الصابرين " (٣) ، كما انبيه  
 هو الذى بنى بيت الله تعالى مع ابيه قال تعالى : " وان يرفع ابراهيم  
 القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم " (٤)

وكان بارا بأبيه فقد كان والده يماوده الزيارة بين الحين والاخر  
 حتى وقف على زوج ابنة الاولى ولم يحدد اخلاقها فكلّم ابنة فى تطبيقها  
 فلم يتردد ولم يتوان فى تنفيذ طلب والده كما امره بامساك زوجته  
 الاخرى الطائفة فكان مطواعا لابيه فى كل شئونه وجميع احواله ، وحينما  
 طلب منه ان يماونه ويساعده فى بناء البيت لم يتردد وانما حب مسرعا  
 لتنفيذ امر الله تعالى استجابة لربه وطاعة لابيه ، وذكرت بعض كتب التاريخ  
 " ان اسماعيل عاش مائة وسبعا وثلاثين عاما وقيل مائة وثلاثين عاما " (٥)

(١) تاريخ الطبرى (١: ٣١٤) ، تاريخ ابن كثير (١: ١٩٣) ، تاريخ  
 ابن الاثير (١: ١٢٥) ، تاريخ ابن خلدون (٢: ٣٩) ، قصص  
 الانبياء لابن كثير (١: ٢٩٥) .

(٢) الصافات : ١٠٢ .

(٣) الانبياء : ٨٥ .

(٤) البقرة : ١٢٢ .

(٥) تاريخ الطبرى (١: ٣١٤) ، تاريخ ابن كثير (١: ١٩٣) ، تاريخ  
 ابن الاثير (١: ١٢٥) ، تاريخ ابن خلدون (٢: ٣٩) ، قصص  
 الانبياء لابن كثير (١: ٢٩٦) .

انتقل بعدها الى جوار ربه راضيا مرضيا ، ودفن بمكة في الحجر - على  
ما ذكرت بعض كتب التاريخ - عند قبره هاجر<sup>(١)</sup> لكنه لم يصح تمهيد  
مكانهما منها والله تبارك وتعالى اعلم .

---

(١) انظر : تاريخ الطبري (١: ٣١٤) ، تاريخ ابن كثير (١: ١٩٣) ،  
تاريخ ابن الاثير (١: ١٢٥) ، تاريخ ابن خلدون (٢: ٣٩) .

### اسحاق عليه السلام

بشر الله تعالى خليفه ابراهيم - عليه السلام - باسحاق بمسند  
اسماعيل - عليهم الصلاة والسلام - على كبر واعتداد في العمر فقصد  
رزقه ابراهيم عليه السلام " وكان سنه نحو مائة عام وقيل مائة وعشرين عاماً <sup>(١)</sup> ،  
وقد بشر به هو وزوجه سارة التي كانت قد حرمت الولد لمقمتها وكسبر  
سنها وقد بلغت نحو " تسمين عاماً وقيل سبعين عاماً <sup>(٢)</sup> ، قال تعالى  
" انا نبشرك بغلام عليم <sup>(٣)</sup> ، وقال تعالى : " وبشرناه باسحاق نبيا من  
الصالحين <sup>(٤)</sup> ، وقال تعالى : " فبشرناها باسحاق ومن وراءه اسحاق  
ويحقوق <sup>(٥)</sup> ما دعا سارة رضى الله عنها ان تصجب كيف تبشر به هذا  
الغلام على غير مألوف البشر ، فالحق قائم ، وقد فاتها وقت الانجاب  
بسبب كبرها وشيخوخة زوجها فقالت : " أألد وانا عجوز وهذا بملئ شيخا  
ان هذا لشيء عجيب <sup>(٦)</sup> ، ولا عجب من امر الله تعالى فانه اذا اراد شيئا  
يقول له كن فيكون ، وقد قال ابراهيم - عليه السلام - " الحمد لله  
الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء <sup>(٧)</sup> .

(١) انظر: تاريخ الطبرى (١: ٢٤٩) ، تاريخ ابن كثير (١: ١٦١-١٩٣)

تاريخ ابن الاثير (١: ١٠٢) ، تاريخ ابن خلدون (٢: ٣٧) .

(٢) نفس المصادر السابقة .

(٣) الحجر : ٥٣ .

(٤) الصافات : ١١٢ .

(٥) هود : ٧١ .

(٦) هود : ٧٢ .

(٧) ابراهيم : ٣٩ .

وقد كان اسحاق - عليه السلام - ثانياً ولدى ابراهيم - عليه السلام  
وقد ذكر ابن كثير فى تاريخه ان اسحاق ولد بعد اخيه اسماعيل - عليهما  
السلام - بثلاث عشرة سنة <sup>(١)</sup> ، وقيل بأربع عشرة سنة <sup>(٢)</sup> .

وكان اسحاق - عليه السلام - عليهما بالدين نبيا من الصالحين  
وقد وصفه ربه تبارك وتعالى بذلك فقال " انا نبشرك بغلام عليم " <sup>(٣)</sup> ، وقال  
تعالى : " وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين " <sup>(٤)</sup> ، وقد بشر الله تعالى  
به والديه جميعا قبل ولادته ، ولا غرو فهو فرع شجرة مباركة ، وقد نسبوه  
الحديث الصحيح بشرفه قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : " الكريم  
ابن الكريم ابن الكريم : يوسف بن يعقوب ابن اسحاق بن  
ابراهيم عليهم السلام " <sup>(٥)</sup> .

وقد ذكرت بعض كتب التاريخ " انه عاش نحو مائة وثمانية وثمانين  
عاما وقيل مائة وثمانين عاما ، وقيل مائة وستين عاما ثم التحق بجوار ربه  
راضيا مرضيا ودفن مع ابيه فى المقبرة التى بمدينة الخليل قرب بيت  
القدس ، التى كان قد اشتراها ابراهيم - عليه السلام - قبل موته ودفن  
بها زوجه سارة " <sup>(٦)</sup> .

---

( ١ ) تاريخ ابن كثير ( ١ : ١٥٣ ) .

( ٢ ) تاريخ ابن كثير ( ١ : ١٩٣ ) .

( ٣ ) الحجر : ٥٣ .

( ٤ ) الصافات : ١١٢ .

( ٥ ) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء - باب قوله تعالى

" لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين " ( ٤ : ١٢٠ ) .

( ٦ ) تاريخ الطبرى ( ١ : ٣٣٠ ) ، تاريخ ابن الاثير ( ١ : ١٢٢ ) ، تاريخ

ابن كثير ( ١ : ١٩ ) ، تاريخ ابن خلدون ( ٢ : ٤٠ ) ، قصص الانبياء

لابن كثير ( ١ : ٣٠٥ ) .

### وفاة ابراهيم - عليه السلام -

اختار الله تعالى نبيه وخليه ابراهيم - عليه السلام الى جواره  
بصهجره قرب بيت المقدس من ارض الكنعانيين وهو ابن مائتي سنة  
وقيل : ابن مائة وخمس وسبعين سنة ، ودفن عند قبر زوجه سارة فـسـى  
المفارة التى فى مزرعة عفرون الهيثى بحبرون وعرف ذلك المكان بالخليل  
لهذا (١) .

وقال ابن كثير فى تاريخه : ( " وقد ورد ما يدل انه عاش مائتى  
سنة كما قاله ابن الكلبي ، وقال ابو حاتم بن حبان فى صحيحه انبأنا  
المفضل بن محمد الجندى بسكة حدثنا على بن زياد اللخمي حدثنا  
ابو قرعة عن ابن جريج عن يحيى بن سميد عن سميد بن المسيب عن ابي  
هريرة ان النبى - صلى الله عليه وسلم - قال : " اختتن ابراهيم بالقدم  
وهو ابن عشرين ومائة سنة وعاش بمدة ذلك ثمانين سنة " .

ثم قال ابن كثير : قلت : الذى فى الصحيح انه اختتن وقسم  
اتت عليه ثمانون سنة ، وفى رواية وهو ابن ثمانين سنة وليس فيها تعرض لما  
عاش بمدة ذلك والله اعلم ، ثم قال ابن كثير ايضا : " فقبره وقبر ولده  
اسحاق - عليهما السلام - فى المريمة التى بناها سليمان بن داود - عليها  
السلام - ببلد حبرون وهو البلد المعروف بالخليل اليوم وهذا تلحق  
بالتواتر امة بمدة وجيل بمدة جيل من زمن بنى اسرائيل والى زماننا

---

( ١ ) انظر : تاريخ الطبرى ( ٣١٢ : ١ ) ، تاريخ ابن الاثير ( ١٢٤ : ١ )  
تاريخ ابن كثير ( ١٧٤ : ١ ) ، تاريخ ابن خلدون ( ٣٩ : ٢ ) ، كتاب  
" الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل " ( ٥٣ : ١ ) دار الجيل  
بيروت - لبنان .

هذا ان قبره بالمرجة تحقيقا ، فأما تعيينه منها فليس فيه خبر صحيح عن  
 المصنوع صلى الله عليه وسلم فينبغي ان تراعى تلك المحلة وان تحترم  
 احترام مثلها وان تبجل وان تجل ان يداس في ارجائها خشية ان يكون  
 قبر الخليل او احد اولاده الانبياء عليه السلام - تحتها" (١) . ا. هـ




---

(١) تاريخ ابن كثير (١: ١٢٤ - ١٢٥) .

## الباب السابع

نسى ذكر شبه المستشرقين  
حول ابراهيم - عليه السلام - ورد هسا



لقد لعب المستشرقون ومن لف لفهم من اشباههم دورا هاما وفعالا في التشكيك والتضليل متظاهرين بما يقدمونه للناس من بحوث علمية ظاهرة الرحمة وباطنها العذاب، ولقد تفتنوا في دس السم في الدسم فأثاروا كثيرا من الشبه حول الاسلام كما اثاروا بعض الشبه حول خليل الرحمن ابراهيم عليه السلام واغتر بهم الكثيرون فساروا على نهجهم يغطون عظامهم وينهجون نهجهم، ولقد عرضت لهؤلاء وهؤلاء فيما وصل الى علمي ببعض شبههم حسب طاقتي وجهدي والله سبحانه وتعالى المستعان .

ودونك بعض هذه الشبه وما قيل في الرد عليها .

#### الشبهة الاولى :

وهي التي اثارها اسبرنجر وسنوك هرجر ونييه وفسك ————— المستشرقين وحاصلها : ان السور المكية لم تذكر اسماعيل صلة بابراهيم ولم تذكر قط ان ابراهيم - عليه السلام - هو واضع البيت ولا انه اول المسلمين اما السور المدنية فقد ذكرت ابراهيم عليه السلام بالاسلام، وانه هو واضع البيت وانه هو الذي رفع مع اسماعيل قواعد البيت المحرم، وزعموا ان سر هذا الاختلاف هو : ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان قد اعتمد على اليهود في مكة فلما انقلبوا عليه تخلى عن يهوديتهم واتصل بيهودية ابراهيم تلك اليهودية التي هي بمثابة تمهيد ومقدمة لدين الاسلام .

ونص هذه الشبهة ما جاء في دائرة المعارف الاسلامية حيث قالت :

( " كان اسبرنجر اول من لاحظ ان شخصية ابراهيم كما في القرآن

مرت بأطوار قبل ان تصبح في نهاية الامر مؤسسة للكعبة . وجاء سنوك هرجر ونييه بمد ذلك بزمان فتوسع في بسط هذه الدعوى فقال : ان ابراهيم

في اقدم ما نزل من الوحي (الذاريات آية ٢٤ وما بعدها)<sup>(١)</sup> ، والصافات آية ٨٣ وما بعدها<sup>(٢)</sup> ، والانعام آية ٧٤ وما بعدها<sup>(٣)</sup> ، هو رسول من الله

( ١ ) يريد بهذه الايات قوله تعالى : " هل اتاك حديث ابراهيم المكرميين ، اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون ، فسراغ الى اهله فجا ، بمجل سمين ، فقر به اليهم قال الا تأكلون ، فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشره بفلام عليهم ، فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم ، قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم الحليم ، قال فما خطبكم ايها المرسلون ، قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ، لنرسل عليهم حجارة من طين ، مسومة عند ربك للمسرفين فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين " .

( ٢ ) يريد بهذه الايات قوله تعالى : " وان من شيعته لابراهيم ، اذ جا به بقلب سليم ، اذ قال لاهيه وقومه ماذا تعبدون ، أنفكا آلهة دون الله تريدون ، فما ظنكم برب المالمين ، فنظر نظرة في النجوم ، فقال انسى سقيم ، فتولوا عنه مدبرين ، فراغ الى آلهتهم فقال ألا تأكلون ، مالكم لا تتطلقون ، فراغ عليهم ضربا باليمين ، فأقبلوا اليه يزفون ، قال اتعبدون ما تشتهون ، والله خلقكم وما تعملون ، قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه فسمى الجحيم ، فأرادوا به كيثرا فجعلناهم الاسفلين ، وقال انى ناهب الى ربى سيهدين ، رب هب لى من الصالحين ، فبشرناه بفلام حليم ، فلمما بلغ معه السعى قال يا بنى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين فلما اسلما وتلاه للجبين ، ونادى بيناه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انسا كذلك نجزي المحسنين ، ان هذا لهو البلاء المبين ، وقد بيناه بهذا عظيم ، وتركنا عليه فى الآخرين ، سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين ، انه من عبادنا المؤمنين " .

( ٣ ) يريد بهذه الايات قوله تعالى : " وان قال ابراهيم لاهيه آزر أقتضد =

انذر قومه كما تنذر الرسل ، ولم تذكر لا اسماعيل صلة به ، ولم يذكر قسطنطين ان ابراهيم هو واضع البيت ولا انه اول المسلمين ، اما السور المدنية فالامر فيها على غير ذلك فابراهيم يدعى حنيفا مسلما رفع مع اسماعيل قواعد البيت المحرم - الكعبة - كما قال تعالى " وان يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم " <sup>(١)</sup> وقال تعالى " ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين " <sup>(٢)</sup> وسر هذا الاختلاف ان محمدا كان قد اعتمد على اليهود في مكة فمما لبثوا ان اتخذوا حياه خطه عدا ، فلم يكن له بد من ان يلتصق بغيرهم ناصرا ، هناك هداه نكا ، سدد الى شأن جديد لايي العرب ابراهيم وبذلك استطاع ان يخلص من يهودية عصره ليصل حبله بيهودية ابراهيم تلك اليهودية التي كانت مهددة للاسلام ، ولما اخذت مكة تشغل جمل

= اصناما آلهة انى اراك وقومك فى ضلال مبين ، وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ، فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى فلما افل قال لا احب الا فلين ، فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى فلما افل قال لئن لم يهتدى ربى لا كونن من القوم الضالين ، فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما افلت قال يا قوم انى برى مما تشركون ، انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين ، وحاجه قومه قسالا اتحاجون فى الله وقد هذان ولا اخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شىء علما افلا تتذكرون ، وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأتى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون ، الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون ، وتلك هجتها آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم .

( ١ ) البقرة : ١٢٧ .

( ٢ ) آل عمران : ٦٧ .

تفكير الرسول أصبح ابراهيم ايضا المشيد لبית هذه المدينة المقدسة<sup>(١)</sup> .

ومن فند هذه الشبهة وبطلها ودحضها محمد فريد وجدى فقد

علق عليها بقوله :

( " لم يقل واحد من المؤرخين سوا " أكانوا مسلمين ام اجانسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم استعان في نشر دعوته باليهود بل قالوا : انهم كانوا من اشد المعارضين له والمؤلبين عليه في مكة والمدينة معا وقد ورد ذلك في القرآن نفسه فقال تعالى : " لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى " <sup>(٢)</sup> ولم يكن عرب الجاهلية يمنحون كل ماعليه طابع يهودى اى اعتبار بل الذى ورد انهم كانوا يكرهون جوارهم ويقاتلونهم ليجلوهم عن مواطنهم التى اختاروها دارا لهجرتهم .

وليس القرآن اول من قال : ان جد العرب الاساعيلية او العدنانية ابراهيم ولكن التوراة سبقت الى ذلك ان قالت : ان ابراهيم اسكن سريره هاجر وابنها اسمايل بلاد العرب فنشأ منهم العرب الاساعيلية ، ولم يمتز الا سلام قط بالا نتساب الى يهودية ابراهيم ، ولكنه نازع اليهود بمعتقدتهم فى يهوديته فقال تعالى : " ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين " <sup>(٣)</sup> وقال تعالى : " يا أهدسل

( ١ ) يحنى بالمدينة : مكة المكرمة .

( ٢ ) دائرة المعارف الاسلامية - لفسك وجماعة من الاوربيين - المجلسد

الاول ص ٢٧ - ٢٨ - الطبعة الثانية ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م - مصر .

( ٣ ) المائدة : ٨٢ .

( ٤ ) آل عمران : ٦٧ .

الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما انزلت التوراة والانجيل الا من بعده  
 افلا تعقلون<sup>(١)</sup> ، وما كان الاسلام في عهد من عهوده بحاجة الى مبدء من  
 اليهودية لان مذهب القرآن : ان الاسلام كان الدين الاقدم الذي اوحاه  
 الله للبشرية فحرقة رؤساء الاديان ، واخرجوه عن صراطه ، فكان اللبس  
 تعالى يرسل المرسلين لتخليصه مما ادخل اليه حتى ارسل به محمدا  
 صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان فقال " شرع لكم من الدين ما وصى به  
 نوحا والذي اوحينا اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا  
 الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه  
 من يشاء ويهدي اليه من ينيب ، وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم  
 بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى لقضى بينهم وان الذين  
 اورثوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب ، فلذلك فادع واستقم كما  
 امرت ولا تتبع اهلواهم وقل آمنت بما انزل الله من كتاب وامرت لاعدل بينكم  
 الله ربنا وربكم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا  
 واليه المصير<sup>(٢)</sup> " فالقرآن كما نرى يرتفع بالدين الى اصله الاول على عهد  
 نوح لابراهيم ويصح بان ابراهيم تلا نوحا في القيام على هذا الاصل  
 فهو تابع لا متبوع .

اما الكعبة فلم تكن هيكل عجيب الصنع بميدة الفور في الفن  
 والزخرف حتى تتنازعها الامم ، ولكنها كانت بنا ساذجا مريعا من  
 الطراز الذي بينه الناس بأنفسهم ليجعلوه مصلى ، فهل يستبعد على  
 ابراهيم ان يبتنى له ولايته بنا من هذا الطراز يصليان فيه ، واذا ثبت ان

( ١ ) آل عمران : ٦٥ .

( ٢ ) الشورى : ١٣ - ١٥ .

ابراهيم عليه السلام اوصل ابنه الى تلك البقعة من بلاد العرب، وقد ثبت بنص التوراة ذلك فيكون من المتعين ان يتخذ له فيه بنية ساذجة — يجعلها متعبدا له، ولم يناع احد الى اليوم ابراهيم في انه باني ذلك المصلى حتى يصح ان يقال ان محمدا نسبه اليه تعظيما لشأنه، وليس من تختص الكعبة وحدها بأنها بيت الله فكل المساجد هيوت الله عند المسلمين وانما عظمت الكعبة لانها اول بيت لله وضع للناس بمكة .

وما يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتخذ بناء الكعبة اساسا من اساس دعوته انه امر اصحابه ان يولوا وجوههم في صلاتهم بيت المقدس طوال مقامه بمكة وما ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل معتمده في الدعوة الى الاسلام انه دين ابراهيم ما يقوله اسبرنجر وهرجر ونبيه نفساهما انه لم يصرح بذلك الا في المدينة، فلو كان ما ادعيه صحيحا، لكان أولى بذلك ان يكون وهو بمكة بين قبائل كلها تمتزى الى ابراهيم، اما وقد انتقل الى المدينة، وجميع اهلها من قبائل اليمن الذين لا ينتسبون الى ابراهيم فلم يكن من ضرور الخلافة لو كان محمد يعتمد عليها ان يتذرع بهذا الموضوع لانه ليس موضعه" (١) . هـ . ا

ومن فند هذه الشبهة ايضا من وجه آخر الدكتور حسين الهرراوى في كتابه " المستشرقون والاسلام " حيث قال فيه : " قال فنسك (٢) : انه لسم تذكر في السور المكية صلة لاسماعيل بابراهيم وذكر لنا سورة الانعام كدليل على ذلك فانظر الى الآية السادسة والثمانين (٣) حيث ذكر اسماعيل

( ١ ) دائرة المعارف الاسلامية - المجلد الاول ص ٢٨ - ٢٩ .

( ٢ ) اى في دائرة المعارف الاسلامية - المجلد الاول ص ٢٧ - ٢٨ .

( ٣ ) يريد بذلك قوله تعالى " ووهبنا له اسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا =

صراحة ولم يذكر فنسنت رقم هذه الآية مع انها فى نفس سورة الانعام لانها تهدم نظريته من اساسها .

ثم انظر سورة ابراهيم وهى مكية الا آيتى ٢٨ و ٢٩ فقد ذكر تعالى فى آية ٣٧<sup>(١)</sup> فما بعدها ما يفيد صراحة بأن اسماعيل ابن ابراهيم عليهما السلام - وهى من قوله تعالى : " ربنا انى اسكت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم " الى قوله " الحمد لله الذى وهب لى على الكهـر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء " .

اذن فقد ورد فى السور المكية التى اعتمد عليها فنسنت ان اسماعيل هو ابن ابراهيم عليهما السلام وان ابراهيم دعا ربه عند بيت الله المحرم .  
وان دعوى فنسنت ان الاسلام ليس ديننا قد بما ولا يمت الى ملـة ابراهيم بصلـة فانظر الى سورة الذاريات تجد حديث ضيف ابراهيم المكرمين يبشرونه بآينه ويقصون عليه قصة لوط ومدينته . قال تعالى :  
" فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ،<sup>(٢)</sup>

= هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين ، وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين " .

( ١ ) يريد بذلك قوله تعالى : " ربنا انى اسكت من ذريتى بواد غـسـير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا لمقيموا الصلاة فاجعل افئدة مـسـنـ الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ، ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ " فى الارض ولا فى السماـ الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء " .

( ٢ ) الذاريات : ٣٥ - ٣٦ .

اذن ففى هذه الالة اعتراف صريح بأن الاسلام دين قديم وهو طمة  
ابراهيم حيث يحدته ضيفه عن بيت من المسلمين .  
اذن فدعوى فنسك خطأ .

وان دعوى فنسك : انه لم يذكر قط ان ابراهيم هو واضع البيت ولا انه  
اول المسلمين .

يريد فنسك ان يقول بمباراة اخرى : ان التاريخ المأخوذ من  
الناجيل هو الحقيقة وان ابراهيم لم يذهب الى مكة وان هذه الدعوى لم  
تذكر الا بعد الهجرة الى المدينة .

وانظر قوله تعالى فى سورة ابراهيم المكية : " واذ قال ابراهيم  
رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني ان نعبد الاصنام ، رب انهم  
اضلن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم  
ربنا انى اسكت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا  
ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من  
الشجرات لهم يشكرون " (١) .

هذا يدل دلالة واضحة على ان ابراهيم كان اول من اسس هذا  
المكان المنعزل السحيق .

واخيرا فقد ذكر هذا البيت فى السور المكية التى انكر وجودها  
فنسك واذا كانت هذه هى الحقيقة قد وردت فلماذا لم يذكرها فنسك ؟  
ان الفرض من ذلك واضح هو ان الاستشراق صهنة ضد الاسلام " (٢) . ا . هـ

( ١ ) ابراهيم : ٣٥ - ٣٧ .

( ٢ ) كتاب " المستشرقون والاسلام " للدكتور حسين الهراوى - ص ٢٧-٢٩

الطبعة الاولى ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م - مطبعة المنار بمصر .



### الشبهة الثانية وما قيل في الرد عليها :

وهي التي اثارها الدكتور طه حسين :

وحاصلها انه ليس لابراهيم واسماعيل وجود حقيقى فى القرآن .

وان تعلم اسماعيل المربية عن جرهم كذب .

ونصها كما جاء فى كتابه " الشعر الجاهلى " :

" للتوراة ان تحدثنا عن ابراهيم واسماعيل ، وللقرآن ان يحدثنا

عنهما ايضا . ولكن ورود هذين الاسمين فى التوراة والقرآن لا يكفى

لاثبات وجودهما التاريخى <sup>(١)</sup> .

وتال ايضا : " ان تعلم اسماعيل المربية عن جرهم حديث اساطير <sup>(٢)</sup> .

وقد طلق على هذه الشبهة الاستاذ محمد حسين بقوله : " القرآن

والتوراة لا يكفيان فى نظر طح حسين لاثبات وجود ابراهيم واسماعيل

قوله بهذا يكذب الكتب السماوية <sup>(٣)</sup> . ا . هـ

ومن دحض هذه الشبهة وفندها الاستاذ مصطفى صادق الرافعى

حيث قال :

يقول طه حسين : " للتوراة ان تحدثنا عن ابراهيم واسماعيل

وللقرآن ان يحدثنا عنهما ايضا ولكن ورود هذين الاسمين فى التوراة

( ١ ) كتاب " الشعر الجاهلى والرد عليه " تأليف طه حسين ، ووضع محمد

حسين - ص ٣٣ - مطبعة الشباب بمصر .

( ٢ ) كتاب " الشعر الجاهلى والرد عليه " تأليف طه حسين ، ووضع محمد

حسين - ص ٣٥ - مطبعة الشباب بمصر .

( ٣ ) كتاب " الشعر الجاهلى والرد عليه " تأليف طه حسين ، ووضع محمد

حسين - ص ٤٢ - ٤٣ - مطبعة الشباب بمصر .

والقرآن لا يكفي لاثبات وجودهما التاريخي ، فضلا عن اثبات هذه القصة التي تحدثنا بهجرة اسماعيل وابراهيم الى مكة .

ثم بعد ان ساق مصطفى صادق الرافعي كلام طه حسين قال :  
( " فانظر هذه الوقاحة في قوله " للقرآن ان يحدثنا " واذا لم يكن  
يكتف النص في كتاب سماوى تدين به الامة كلها لاثبات وجود المنصوص عليه  
فما بقى معنى لتصديقه واذا هو ذكر اثنين من الانبياء بقوله " وان يرفع  
ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل " فذلك غير كاف في رأى طه حسين  
لاثبات ان ابراهيم واسماعيل شخصان كان لهما وجود تاريخي ، ولا انهما  
هاجرا الى مكة . واذا فالقصة في رأى طه حسين من الاساطير الموضوعية  
وما يلتحق بحيل الروائيين التي يشدون بها المعانى الاجتماعية  
والسياسية والتاريخية ويؤتى بها في الرواية على انها من الكذب الفني  
توصلا الى سبك حادثة او تقرير معنى او شرح عاطفة ، ثم كيف دخل هذا  
الكذب في القرآن . . . نبؤنى بملم ان كنتم صادقين . واذا فلم ييسق  
معنى لما ورد في القرآن من انه " لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من  
خلفه تنزيل من حكيم حميد " (١) .

ثم قال مصطفى صادق الرافعي : ان طه حسين هذا مجموعته  
اخلاق مضطربة وافكار متناقضة وطباع زائفة ، وطه رجل ارسلوا لسانه وقلبه  
الى اوربا فرجع بلسانه وترك قلبه هناك في خرائب روما فيجب ان يكون نفاقه  
وشرثته مقصورين على نفسه ويجب ان ينهض علماؤنا في الزمام هذه  
الجامعة (٢) ان تعلن براءتها من آراء استاذها حتى لا يزيغ به احد فتبقى

( ١ ) فصلت : ٤٢ .

( ٢ ) الجامعة المصرية حيث كان طه حسين من اعضاء هيئة التدريس فيها  
ثم كان عميدا لكلية الاداب فيها .

قيمه وقيمة آرائه كما هو فى نفسه وأهون به" <sup>(١)</sup> . ا. هـ .

واقول :

ليس بخريب على طه حسين ان ينتحل هذه الراءه ويقول به —  
فهو تلميذ المستشرقين وسبب رضع لبانهم وتربى فى احضانهم —  
فلا يستبعد ان يكون متبنيا هذه الافكار عن الغير او قائلا لها من ذات نفسه  
فان كان مرتجلا هذه الترهات من بنات افكاره فقصد  
طمس الله على بصيرته . وان كان متبنيا عن آباءه واساتذته —  
المستشرقين فهو ابن بار وتلميذ وفى ، وقد ادى الامانة ، فكفاهم مؤونة  
التضليل ، لكه فى نظرى اخطر من المستشرقين لان المستشرقين يعرفون  
من خلال اسمائهم فأمرهم بين واضح ، اما طه حسين فمن جلدتنا وممن  
يتكلمون بالسنتنا ومحسوب على المسلمين بأنه منهم فاغتر به الكثيرون —  
المعجبين بكتاباته التى ظاهرها النعومة وفى باطنها السم القاتل .

وهل هناك شئ " يثبت الوجود التاريخى ل ابراهيم واسماعيل اكثر من  
كتاب الله تعالى الذى جاءنا متواترا عن الله تعالى اصدق القائلين  
حيث يقول تعالى عن ابراهيم واسماعيل " واذ يرفع ابراهيم القواعد مبن  
البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم " <sup>(٢)</sup> .

وصحيح سنة رسوله صلى الله عليه وسلم الذى لا ينطق عن الهيسوى  
فقد ورد فى الحديث الصحيح الطويل غند البخارى وجاء فيه : " حتى

---

( ١ ) كتاب " تحت راية القرآن " لمصطفى صادق الرافعى ( ص ١٤٥ - ١٧٥ )

الطبعة الرابعة - مطبعة الاستقامة بالقاهرة - ضبط وتصحيح : محمد

سعيد الحريان .

( ٢ ) البقرة : ١٢٧ .

مرت بهم رفقة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كذا\*  
 فنزلوا فى اسفل مكة فرأوا طائرا عائفا<sup>(١)</sup> فقالوا ان هذا الطائر ليدور على  
 ما\* لمهدنا بهذا الوادى وما فيه ما\* فأرسلوا جريا<sup>(٢)</sup> او جريين فاذا هم  
 بالماء\* فرجعوا فأخبروهم بالماء\* فأقبلوا قال وام اسماعيل عند الماء\*  
 فقالوا : أتأذنين لنا ان ننزل عندك ؟ فقالت : نعم ، ولكن لا حق لكم  
 فى الماء . قالوا : نعم ، قال ابن عباس : قال النبی صلى الله عليه  
 وسلم : فالفى ذلك ام اسماعيل وهى تحب الانس فنزلوا وارسلوا السى  
 اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها اهل ابيات منهم وشب الفـلام  
 وتعلم العربية منهم<sup>(٣)</sup> ا . هـ محل الغرض من الحديث ، والحقيقة  
 ان انكار مثل ذلك يعتبر ككرا صريحا .

#### الشبهة الثالثة وما قيل فى الرد عليها :

وهى التى اثارها محمد فريد وحدى ، وحاصلها :  
 ان هجرة ابراهيم الى مكة بها جر ورضيعها اسماعيل وتركه لهما  
 هناك فى ذلك المكان الموحش كذب وهراء ولا يصدق العقل لانه لا يعقل  
 ان يقدم ابراهيم عليه السلام على مثل هذه الغفلة التى لا رحمة فيها .  
 ونصها كما جاء فى كتابه " دائرة معارف القرن الرابع عشر ، المشرى " .  
 بعد ان ساق حديث البخارى الطويل الذى يتحدث عن هجرة ابراهيم  
 بها جر وابنها اسماعيل وتركهما فى مكة ونهوع زمزم . . . الخ قال : ( " هذا  
 ما نقلناه من الكتب القديمة ويظهر لنا ان فى هذه الروايات ضعفا بـ

( ١ ) عائفا : هو الذى يحوم على الماء ويتردد ولا يمضى عنه .

( ٢ ) جريا : اى رسولا ، وقد يطلق على الوكيل وعلى الاجير .

انظر : فتح البارى بـشرح صحيح البخارى ( ٦ : ٤٠٣ ) .

( ٣ ) صحيح البخارى - كتاب احاديث الانبياء ( ٤ : ١١٤ ) .

ان اكثر امثال هذه الروايات مخلوطة بالخرافات فلا يعقل ان نبيا جليلا من اولى العزم كابراهيم يلقى بامرأته وابنته فى واد قاحل لا زرع فيه ولا ماء ويلوح لنا ان ابراهيم لم يطوح بامرأته وولده الى هذا الحد بل انتقل بامرأته الثانية الى جهات مكة لفرض من الاغراض بدليل انه كان زار بلاد العرب مرارا<sup>(١)</sup>.

اقول كما قال القائل :

وتنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم

ان محمد فريد وجدى لا يفرق بين رحمة الانسان بولده وبين ثقته بربه تعالى وصدق توكله عليه وسرعة تنفيذ اوامره ، فابراهيم الحليم انما كان تصرفه ذلك الذى لم يفهمه محمد فريد وجدى سارعة منه الى تنفيذ امره لحكمة يعلمها الله تعالى وحده ، ولم يكن عن قسوة حاشاء عليه السلام ، ثم ان هذا الخبر الذى ذكره جاء فى اصح الكتب بعد كتاب الله تبارك وتعالى ، وان القرآن الكريم ايد هذا الخبر بقوله : " ربنا انى اسكت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجمل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون<sup>(٢)</sup> " . ا هـ

الشبهة الرابعة وما قيل فى الرد عليها :

ذهب بعض الناس الى ان ابراهيم - عليه السلام - ساوره الشك فى احيا الله تعالى للموتى ، وايدوا ما ذهبوا اليه بما جاء فى القرآن الكريم

( ١ ) دائرة معارف القرن الرابع عشر ، المشرىين لمحمد فريد وجدى ( ٣٤٣ : ١ ) .

( ٢ ) ابراهيم : ٣٢ .

من قوله تعالى : " واذ قال ابراهيم ربي ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير فصيرهن لك اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم اذهبنا سميا واعلم ان الله عزيز حكيم <sup>(١)</sup> " وما جاء في الحديث الصحيح الذى رواه البخارى فى صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي <sup>(٢)</sup> " .

( ١ ) سورة البقرة : ٢٦٠ .

( ٢ ) صحيح البخارى - كتاب التفسير ( ٦ : ٢٦ - ٢٧ ) .

المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : " نحن احق بالشك من ابراهيم " وردت فى فتح البارى عدة معانى لهذه الكلمة وهى كما يلى :  
 قيل : معناه نحن اشد اشتياقا الى رؤية ذلك من ابراهيم .  
 وقيل معناه : اذا لم نشك نحن فابراهيم - عليه السلام - اولسبب ان لا يشك اى لو كان الشك متطرقا الى الانبياء لكانت انا احق به منهم ، وقد علمتم انى لم اشك فاعلموا انه لم يشك قال ذلك تواضعا منه صلى الله عليه وسلم ، او من قبل ان يعلمه الله تبارك وتعالى بانه افضل من ابراهيم .

وقيل معناه : هذا الذى ترون انه شك انا اولى به لانه ليس بشكك انما هو طلب لمزيد اليقين .

وهكى بعض علماء العربية ان " افعل " ربما جاءت لنفى المعنى عن الشئين نحو قوله تعالى " اهم خيرا م قوم تبع " اى لا خير فى الفريقين فعلى هذا فمعنى قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم " نحن احق بالشك من ابراهيم " اى لا شك عندنا جميعا . ا . هـ

من فتح البارى ( ٦ : ٤١٢ ) .

وقد اجاب من هذه الشبهة واجاد القول فيها والرد عليها ابن قتيبة في كتابه " تأويل مختلف الحديث " حيث قال : " انه ليس فيه شسبي " ما ذكروا بحمد الله تعالى ونعمته ، فأما قوله صلى الله عليه وسلم " نحن احق بالشك من ابراهيم " فانه لما نزل عليه - صلى الله عليه وسلم - قوله - الله تعالى : " وان قال ابراهيم رب ارضي كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن " قال بلى ولكن ليطمئن قلبي <sup>(١)</sup> قال قوم سموا الآية : شك ابراهيم - صلى الله عليه وسلم - ولم يشك نبينا - صلى الله عليه وسلم - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نحن احق بالشك من ابراهيم تواضعا منه وتقديما لا ابراهيم - عليه السلام - على نفسه - يريد انا لم نشك ونحن دونه فكيف يشك هو ؟ وتأويل قول ابراهيم - عليه السلام " ولكن ليطمئن قلبي " اى : يطمئن يمين النظر واليقين جنسان :

احدهما : يقين السمع والاخر : يقين البصر ، ويقين البصر اعلى اليقينين ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس المفسر كالمصاين حين ذكر قوم موسى - عليه السلام - وعكوفهم على المجمل قال : اعلمه الله تعالى ان قومه عبادوا المجمل فلم يلق الا لواح فلما طاب عنهم عاكفين غضب والقى الا لواح حتى انكسرت ، وكذلك المؤمنون بالقيامة والبعث والجنسية والنار مستيقنون ان ذلك كله حق وهم في القيامة عند النظر والميمان اعلى يقينا فأراد ابراهيم - عليه السلام - ان يطمئن قلبه بالنظر الذى هو اعلى اليقينين <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) البقرة : ٢٦٠ .

( ٢ ) " تأويل مختلف الحديث " لابن قتيبة ( ص ١١٦ - ١١٧ ) - الطبعة

الاولى سنة ١٣٢٦ هـ - مطبعة كردستان العلمية بعصر .

ومن فند هذه الشبهة ايضا الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى  
 في فتح الباري حيث قال نقلا عن البعض : ان الحديث مبنى على نفسى  
 الشك، والمراد بالشك فيه الخواطر التى لا تثبت . اما الشك المصطلح  
 عليه وهو : التوقف بين الامرين من غير مزية لاحدهما على الاخر فهو منفسى  
 عن الخليل عليه السلام قطعا لانه يبعد وقوعه من رسوخ الايمان فى قلبه  
 فكيف بمن بلغ رتبة النبوة، واما طلبه طمأنينة القلب فلزيادة السكون  
 بالمشاهدة المنضمة الى اعتقاد القلب لان تظاهرا لادلة اسكن للقلوب  
 وكأنه قال : انا مصدق ولكن للميمان لطيف معنى .

وبما قاله ابن حجر ايضا من القاضى عياض حيث قال : " لم يشك  
 ابراهيم - عليه السلام - بأن الله تبارك وتعالى يحيى الموتى ولكن  
 اراد طمأنينة القلب بسؤاله زيادة الميقين وان لم يكن قد شك أبدا لان  
 الامور تتفاوت فى قوتها فأراد الترقى من علم الميقين الى عين اليقين <sup>(١)</sup> والله  
 تبارك وتعالى اعلم .



( ١ ) بتصرف من فتح الباري بشرح صحيح البخارى ( ٦ : ٤١٣ ) .



### الخاتمة

فى استنتاج بعض المعبر والعظات من قصة الخليل ابراهيم عليه السلام .  
 وبعد هذه الدراسة المتواضعة لحياة الخليل ابراهيم عليه السلام  
 فاننا نجد فى قصته - عليه السلام - مواقف تحمل فى طياتها كثيرا من  
 العظات والمعبر، فقد كانت قصة ابراهيم عليه السلام تمثل حلقة فى سلسلة  
 الصراعات منذ زمن بعيد بين الحق والباطل ، ومن هذه المعبر والعظات :

#### اولا :

ان البذرة الصالحة قد تخرج من منبت السوء ، فابراهيم عليه السلام  
 انما بحث من ذلك الوكر الهابط والمجتمع الملحد والبيئة الفاسدة المنحطة  
 ومن ذلك الوسط الذى يروج بالخرافات والترهات ويمع الجهل ويخيم عليه  
 الظلام الدامس حتى بات امله يتقلبون فى احضانه بين عبادة الحجارة الصماء  
 والكواكب والافلاك من دون الله تعالى والتقرب اليها بسائر القربيات  
 واخذوا يستشفون علم الغيب وحوادث المستقبل من طريقها ، ومن أب كافر  
 قيم على الاصنام يعبدونها وينحتها ويتاجر بها للناس ليمدوها ، وفى عصر  
 ملك طاغية غاشم ظالم جبار متمرد متكبر مدع للالوهية فكان المجتمع من حول  
 ابراهيم عليه السلام كله بيئة فاسدة تلعب بها الالهواء ولا ينتظر ان يخرج من  
 بينها نبات حسن يتألق نجمه ولكن الله تبارك وتعالى القادر الحكيم العليم  
 اخرج من ذلك المجتمع المنحط والوسط الرهيب الذى يغص بالمنكرات خليله  
 ابراهيم عليه السلام واختاره ليكون ابا للانبياء وحفظه من التلوث بأقذار

ذلك المجتمع ورعاه بعنايته وكلاًه بحفظه ورباه على عينه منذ نعومة اظفاره  
فنشأ ابراهيم عليه السلام نشأة طيبة مباركة لم يدنسه من امر قومه شي\* ولم  
يخلق به ماتوارث الآباء والا جداد من معتقدات زائفة واهواء زائفة  
وصدق الله العظيم حيث يقول : " ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا  
به عالمين " (١)

### ثانيا :

انه لا يقلل من شأن الانبياء ان يكون في آبائهم او ممن يربطه بهم  
نسب او مصاهرة من كان كافرا ، ولا يعتبر ذلك وصمة عار في حقهم ولا يضيرهم  
ذلك شيئا فقد كان ابن نوح كافرا وابوه من الانبياء واولى العزم منهم  
- عليهم السلام - وكانت زوجته كافرة كما كان آزر والد ابراهيم كافرا وكان ابنه  
ابراهيم عليه السلام خليل الله وأبا الانبياء ومن اولى العزم منهم -

### ثالثا :

جرت حكمة الله تعالى في خلقه منذ قديم الزمان ان الحق لا يمدم  
مما ديا على مدى الايام وتماقب الاجيال ، فمنذ اول الزمان ولد الحسنى  
والباطل توا مان على مسرح هذا الوجود ونشأ وشبا معا فكانا كقرسى دهلن  
ومازالا مقترنين متلازمين لا يفترقان فقد وجد ابو الخليقة آدم عليه السلام  
ووجد معه ابليس اللعين الذى كان سببا في اغواك حتى انزله من عيسى  
السماوات ثم اخذ العهد على نفسه ان لمحتنكن ذريته الا قليلا - وقد عقد  
العزم الصادق على ذلك دأبا دون انقطاع فأخذ وذريته وجنوده يترصدون

للحق واتباعه وهكذا كلما وجد للحق اهل يؤمنون به ويمتدونه ويتشبهون به ويذودون عن حياضه الا ووجد عصبة للباطل تناوئهم وتقاومهم وتعرقل سيرهم وتقف حاجزا منيما بينهم وبين اتباع الحق " يريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون " (١) .

وقد اقتضت سنة الله تعالى ان تكون عاقبة الحق ان ينتصر ونهاية الباطل ان يندحر، وما هو التاريخ يمدد نفسه على مر الازمان قد ولسة الباطل ساعة ودولة الحق الى قيام الساعة فلقد ولي نعروز ودولته وولسى الطفافة في زمن ابراهيم عليه السلام ونازهم المزعومة بينما بقى ذكر ابراهيم عليه السلام مخلدا في الآخرين .

#### رابعا :

ان طريق الدعوة شاق وطويل تمترضه النكبات وتعرقل سيره العقبات وتحيط به المخاطر، فليس هو مغروشا بالورود ، قال تعالى : " احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آنا وهم لا يفتنون " (٢) وقال تعالى : " أم حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء " وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب " (٣) وقد رأينا كيف لاقى ابراهيم عليه السلام في سبيل تبليغ دعوة ربه تلك الصعوبات من صنوف الايذاء من والده وقومه حتى القى في النار .

( ١ ) التوبة : ٣٢ .

( ٢ ) النكبات : ٢ .

( ٣ ) البقرة : ٢١٤ .

## خامسا :

جرت عادة الله تعالى وسنته بحفظ انبيائه وعباده الصالحين فهو يتولا هم بالحفظ والرعاية والنصر والتأييد ويكلوهم برحمته ويحوظهم بمنايته ولا يتغلى عن اوليائه ولا يدع الصالحين من عباده وقد قال تعالى : " انما لننصر رسلنا والذين آمنوا " (١) ، وقال تعالى : " وكان حقا علينا نصر المؤمنين " (٢) وقد حفظ الله تعالى خليفه ابراهيم عليه السلام من نار قومهم ان تفتك به . فجعلها بردا وسلاما .

كما حفظ زوجه سارة من جبار مصر من ان تنالها يده بسوء وقد مر ذلك في حديث البخارى الصحيح فى باب الهجرات ، كما حفظ ايضا زوجه هاجر وابنه اسماعيل من الضياع والهلاك فى صحراء مكة الموحشة ههنا لا أنيس ولا سجير ولا زاد ولا ماء وقد صح ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث البخارى وقد مر ذلك فى باب الهجرات من هذه الرسالة ايضا .

## سادسا :

من صفات الداعية الحكيم الحلم ولقد علمنا من حلم ابراهيم عليه السلام ما وصفه به تعالى به فى قرآنه حيث قال : " ان ابراهيم لحليم اواه منيب " (٣) وكان من حلمه حسن موقفه لا جميل صبره حتى مع اعدائه والدائه من خصومه وعلى رأسهم ابوه الذى مافتى بهدد ولده بالرجس والهجران بقوله : " لئن لم تنته لا رجمنك واهجرنى علما " (٤) فكان ابراهيم

( ١ ) غافر " المؤمن " : ٥١ .

( ٢ ) الروم : ٤٧ .

( ٣ ) هود : ٧٥ .

( ٤ ) مريم : ٤٦ .

عليه السلام يقابل ذلك الجفا " وتلك الغلظة من والده بطيب نفس ورعاية صدر ورضا " خاطر وجميل القول فقال له " سلام عليك " <sup>(١)</sup> ولم يقف عند هذا الحد بل وعد ابنه بالاستغفار له رغم ما صدر منه فقال " سأستغفر لك ربي انه كان بى حفيا " <sup>(٢)</sup> وقال " لأستغفرن لك " <sup>(٣)</sup> وقد وفى ابراهيم عليه السلام بوعده فقال " ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب " <sup>(٤)</sup> وقال " واغفر لى انه كان من الضالين " <sup>(٥)</sup>.

سابقا :

ثقة المؤمن بربه تبارك وتعالى فى احلك الظروف واشد الازمات فابراهيم عليه السلام حينما التقى فى النار كان رابط الجأش مطمئن الغرور عظيم الايمان فقال : حسبى الله ونعم الوكيل - وقالتها جبر زوجه حينما تركها ابراهيم وابنها الرضيع اسماعيل فى المفازة المهلكة ثم ادبر عنهما فلما ألححت عليه لمن يتركهما ؟ ثم سألته : أ الله امرك بهذا ؟ قال : نعم قالت : اذا لن يضيعنا .

ثامنا :

اختلاف الدين لا يمنع من البر بل هو مطلوب، وقد كان ابراهيم عليه السلام مثلا اعلى فى برة بأبيه الكافر وكان مثالا يحتذى حذوه فقد كان يخاطبه بالطف عبارة ولا يسنفه ولا يزعه ويصفو عما يصدر منه اليه .

( ١ ) مريم : ٤٧ .

( ٢ ) مريم : ٤٧ .

( ٣ ) المتحنة : ٤ .

( ٤ ) ابراهيم : ٤١ .

( ٥ ) الشعرا : ٨٦ .

تاسما :

ان الداعية اذا لم يجد متنفسا لدعوته عليه ان يفربد ينة من  
الارض الجز الى اخرى خصبة يفرس فيها بذور دعوته كما وقع لـ ابراهيم  
عليه السلام حين هاجر من ارض بابل الى العراق الى حران - ثم الى  
بلاد الشام من ارض الكنعانيين .

عاشرا :

ان الانبياء عليهم السلام اوتوا من الحكمة البالغة ما يتمكنون به من  
مواجهة جميع فئات الناس على مختلف مستوياتهم وتباين اتجاهاتهم  
واقناعهم بالحجة ومناظرتهم بالادلة العقلية والبراهين المنطقية الواضحة  
التي تجلى الصبهم وتوضحه وتفصل المجل وتكشفه وتطلق المفيد وتشرحه  
وتكون اقطع للخصم وابين للناس كما حصل للنمرود مع ابراهيم حيث حاجه  
في ربه فناظره ابراهيم عليه السلام وذكر له من صفات ربه الاحياء والاماتة  
فكابر النمرود وادعاهما لنفسه واتى برجلين حكم عليهما بالاعداء فأطلق  
احدهما وقال احييته ونفذ الحكم في الاخر وقال أمته ، وانتقل ابراهيم عليه  
السلام الى شىء يكون اقطع للنمرود ويخرسه ولا يمكنه اللجاج معه ويكون  
ابين للناس فطلب منه ان يغير في نظام هذا الكون البديع الرتيب  
فيصكس نظام بزوغ الشمس وهنا انقطع الكافر صهت وصدق الله حيث يقول  
" ألم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه ان آتاه الله الطك ، ان قال  
ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال انا احيى واميت قال ابراهيم فان  
الله يأتى بالشمس من المشرق فأبى بها من المضرب فبهت الذى كفر والله  
لا يهدي القوم الظالمين " (١)

الحادى عشر :

ان المؤمن اذا فقدت رابطة الدين بینه وبين آخر ينبغي ان لا تمسح  
منها وشائج صلة من رابطة نسب او مصاهرة او مصلحة او غيرها من روابط  
الصلات، وابراهيم عليه السلام قد تبرأ من ابيه بحد أن تبين له اصراره على  
الكفر قال تعالى في حق ابراهيم \* وما كان استغفار ابراهيم لاهله الا من  
موعدة وعددها اياه فلما تبين له انه عد ولله تبرأ منه ان ابراهيم لأواه حليم<sup>(١)</sup>  
وقال تعالى : " لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد  
الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك  
كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه<sup>(٢)</sup> ، وقد قال تعالى : " قد كانت  
لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه ان قالوا لقومهم انا برا منكم  
ومما تمجدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء  
أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده<sup>(٣)</sup> .

الثانى عشر :

ان المؤمن معرض في هذه الدنيا للابتلاء والامتحان في عقيدته  
وفي نفسه وماله واهله وولده . قال تعالى : " لتبلون في اموالكم وانفسكم  
ولتسمحن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثير<sup>(٤)</sup>  
وان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وقد مر بنا كيف ان ابراهيم

( ١ ) التوبة : ١١٤ .

( ٢ ) المجادلة : ٢٢ .

( ٣ ) المتحنة : ٤ .

( ٤ ) آل عمران : ١٨٦ .

عليه السلام قد تماقبت عليه أحداث جسام ومحن عظام وكانت حياته سجلا  
حافلا بالابتلاءات فهو لا يكاد ينتهى من ابتلاء حتى يدركه ابتلاء آخر فقد  
ابتلى في عقيدته ففريد بينه الى الله وابتلى في نفسه بالتمرض للاهراق  
بالنار، وفي ماله ببذله للضيفان وفي اهله بالتمرض لسطوة الجبابرة وأزاهم  
وفي ولده بتركه طفلا رضيعا في مكان قفر موحش حيث لا أنيس ولا سمسير  
ولا زاد ولا ماء وفي الامر ببذله اخيرا .

### الثالث عشر :

على الداعية ان يتحلى بالصبر الجميل فالصبر ينال ما يريد لان الله  
يواجه المدعوين على اختلاف واسع في طبائعهم واخلاقهم ومن شاسع في  
اتجاهاتهم واهوائهم وتفاوت عريض في ثقافتهم وافكارهم فلا بد من الصبر  
الذي يمكن الداعية من استمالة هؤلاء جميعا ليكونوا في صفه بدلا ممن  
النفور منه ، وقد مر بنا صبر ابراهيم عليه السلام على اعدائه وألدائه ممن  
خصومه ومنهم ابوه الكافر .

### الرابع عشر :

ان المستشرقين واشباههم ممن لف لفهم حاولوا ان يلقوا ظللا من  
الشك والشبه في كتاب الله تعالى وفي صحيح سنة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بخيبة تشكيك المسلمين في عقيدتهم وصرفهم عن دينهم ولبلة افكارهم  
وقد تكبدوا في سبيل ذلك خسائر فادحة واضاعوا اموالا طائلة في سبيل  
الباطل وجاهدوا جهاد المستحيت غير انهم ياوا بالفشل لان الله تعالى  
قد تكفل بحفظ قرآنه الكريم منذ انزله قال تعالى : " انا نحن نزلنا الذكر وانا  
له لحافظون " كما يلزم من حفظ القرآن الكريم حفظ السنة الصحيحة المطهرة



فان السنة الصحيحة بيان للقرآن ومن حفظ القرآن ان يحفظ بيانه .  
والله تبارك وتعالى اعلم . . . صلى الله تعالى على سيدنا ونبيهنا  
ورسولنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .



فهرست المراجع

( ١ ) القرآن الكريم .

الكتب المخطوطة :

- ( ٢ ) مثير القرام في فضل سيدنا الخليل عليه السلام  
لتاج الدين اسحاق التدمري الكلابي الشافعي المتوفى سنة ٨٣٣ هـ .  
مكتبة طارف حكمت بالمدينة المنورة - زاوية التاريخ رقم ٢٢٨ .

الكتب المطبوعة :

كتب التفسير :

- ( ٣ ) تفسير الطبري المسمى " جامع البيان عن تأويل القرآن " لابن جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ .  
تحقيق محمود محمد شاكر - دار المعارف بمصر .
- ( ٤ ) تفسير الطبري - الطبعة الثانية ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م  
مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر .
- ( ٥ ) تفسير البهوي المسمى " معالم التنزيل " لابن محمد الحسين بن مسعود المعروف بالفراء\* والبهوي المتوفى ٥١٦ هـ .  
الطبعة الاولى ١٣٤٦ هـ - مطبعة المنار بمصر - وهو في هامش ابن كثير .
- ( ٦ ) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل  
لجار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي المتوفى ٥٢٨ هـ .  
الطبعة الاولى ١٣٤٣ هـ - المطبعة البهية المصرية .
- ( ٧ ) التفسير الكبير  
لفخر الدين الرازي ابي عبد الله محمد بن عمر بن حسين القرشي  
الطبرستاني المتوفى سنة ٦٠٦ هـ  
الطبعة الاولى ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م - المطبعة البهية بمصر .

- ( ٨ ) تفسير القرطبي المسمى " الجامع لأحكام القرآن " لابن عبد الله محمد بن أحمد الانصارى القرطبى المتوفى سنة ٦٧١ هـ الطبعة الاولى ١٣٥٦ هـ / ١٩٣٧ م - مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة .
- ( ٩ ) تفسير القرطبي الطبعة الثانية ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ م - مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة .
- ( ١٠ ) تفسير القرطبي الطبعة الثالثة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م - دار القلم .
- ( ١١ ) تفسير البيضاوى المسمى " انوار التنزيل واسرار التأويل " لناصر الدين ابى الخير عبد الله بن عمر بن محمد بن على البيضاوى المتوفى سنة ٦٨٥ هـ .
- ( ١٢ ) تفسير النسفى المسمى " مدارك التنزيل وحقائق التأويل " لابن البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفى المتوفى سنة ٧٠١ هـ .
- ( ١٣ ) تفسير الخازن المسمى " لباب التأويل فى معانى التنزيل " لعلاء الدين على بن محمد بن ابراهيم البغدادى المعروف بالخازن المتوفى سنة ٧٤١ هـ .
- الطبعة الاولى - مطبعة بولاق - مصر .
- ( ١٤ ) البحر المحيط لابن عبد الله محمد بن يوسف بن على بن حيان الاندلسى الشهير بأبى حيان المتوفى سنة ٧٥٤ هـ .
- الطبعة الاولى ١٣٢٨ هـ - مطبعة السعادة بمصر .
- ( ١٥ ) تفسير ابن كثير المسمى " تفسير القرآن العظيم " لعماد الدين ابى الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشى المتوفى ٧٧٤ هـ تعليق عبد الوهاب عبد اللطيف - تصحيح محمد الصديق الطبعة الاولى ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٥ م - مطبعة الفجالة لجديد بالقاهرة .
- ( ١٦ ) تفسير الجلالين المسمى " تفسير القرآن العظيم " للجلالين جلال الدين محمد بن أحمد المحلى المتوفى ٨٦٤ هـ وجلال الدين ابى الفضل عبد الرحمن بن ابى بكر السيوطى المتوفى ٩١١ هـ طبع سنة ١٣٤٦ هـ / ١٩٢٨ م - مطبعة دار احياء الكتب العربية - لميسى الباهى الحلبى - مصر .

( ١٧ ) السراج المنير في الاغاثة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير  
لمحمد بن محمد الشريفي المتوفى سنة ٩٧٧ هـ .

( ١٨ ) تفسير ابي السعود المسمى " ارشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم "   
لابي السعود محمد بن محمد العمادى المتوفى سنة ٩٨٢ هـ .  
الطبعة الاولى ١٣٤٧ هـ / ١٩٢٨ م - المطبعة الحصرية .

( ١٩ ) تفسير الجمل المسمى " الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالسين  
للدقائق الخفية "

لسليمان بن عمر العجيلي الشهير بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٤ هـ .  
طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي - بمصر .

( ٢٠ ) فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

لمحمد بن علي الشوكاني الصنعاني المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ .

الطبعة الاولى ١٣٤٩ هـ - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر .

( ٢١ ) تفسير الالوسي المسمى " روح المعاني في تفسير القرآن العظيم  
والسبع المثاني "

لابي الفضل شهاب الدين السيد محمود شكري الالوسي البغدادى  
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ .

المطبعة المنيرية لمحمد منير الدمشقي .

#### كتب الحديث :

( ٢٢ ) صحيح البخارى

لابي عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى الجعفي المتوفى سنة ٢٥٦ هـ

تحقيق محمود النواوى ومحمد ابوالفضل ابراهيم ومحمد خفاجي

طبع سنة ١٣٧٦ هـ بمطبعة الفجالة الجديدة

( ٢٣ ) صحيح مسلم

لابي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري المتوفى ٢٦١ هـ

طبع سنة ١٣٣٢ هـ - دار الطباعة العامة - مصر .

- (٢٤) سنن أبي داود  
لسليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥هـ  
تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد  
الطبعة الثانية ١٣٦٩هـ / ١٩٥٠م - مطبعة السعادة بصر .
- (٢٥) صحيح الترمذى بشرح ابن العربى المالكي  
الطبعة الاولى ١٣٥٣هـ / ١٩٣٤م - مطبعة الصاوى بصر .
- (٢٦) مسند احمد بن حنبل الشيبانى  
المتوفى سنة ٢٤١هـ  
بتحقيق احمد محمد شاكر  
الطبعة الثانية ١٣٦٩هـ / ١٩٥٠م - دار المعارف - بصر .
- (٢٧) مسند احمد مع منتخب كنز العمال فى سنن الاقوال والافعال  
المستدرک على الصحيحين فى الحديث
- (٢٨) لابی عبدالله محمد بن عبدالله المعروف بالحاكم المتوفى ٤٠٥هـ  
وبذيله " تلخيص المستدرک"  
لشمس الدين أبى عبدالله محمد بن احمد الذهبى المتوفى ٨٤٨هـ  
مطابع النصر - الرياض .
- (٢٩) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد  
لنور الدين على بن أبى بكر الهيثمى المتوفى سنة ٨٠٢هـ  
طبع سنة ١٣٥٢هـ - بصر .

#### كتب شروح الحديث :

- (٣٠) فتح البارى شرح صحيح البخارى  
لاحمد بن على بن حجر العسقلانى المتوفى سنة ٨٥٢هـ  
تبويب وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي  
اخراج وتصحيح محب الدين الخطيب  
طبع سنة ١٣٨٠هـ - المطبعة السلفية - بصر .

- (٣١) شرح النووى على مسلم  
للإمام أبى زكريا يحيى بن شرف النووى المتوفى سنة ٦٧٦هـ  
طبع سنة ١٣٤٧هـ / ١٩٢٩م - المطبعة المصرية بالازهر .
- (٣٢) تحفة الاحوذى شرح جامع الترمذى  
لابى الحلى محمد عبدالرحمن المباركفورى المتوفى سنة ١٣٥٣هـ  
تصحیح عبدالرحمن محمد عثمان - مطبعة الاعتماد - مصر .
- (٣٣) الفتح الربانى لترتيب مسند احمد بن حنبل الشيبانى  
لاحمد عبدالرحمن البنا الشهير بالساعاتى  
الطبعة الاولى سنة ١٣٧٦هـ .

كتب التاريخ والسير والقصص :

- (٣٤) اخبار مكة وماجا فيها من الآثار  
لابى الوليد محمد بن عبدالله بن احمد الازرقى المتوفى سنة ٢٥٠هـ  
تصحیح رشدى الصالح ملخص  
المطبعة الماجدية لمحمد كامل كرى - مكة المكرمة .
- (٣٥) تاريخ الطبرى  
لابى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠هـ  
تحقيق محمد ابوالفضل ابراهيم  
الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م - دار المعارف - مصر .
- (٣٦) تاريخ ابن الاثير  
لمز الدين أبى الحسن على بن أبى الكرم محمد بن عبدالكريم  
الشيبانى المعروف بابن الاثير المتوفى سنة ٦٣٠هـ .  
طبع ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م - دار صادر - بيروت .
- (٣٧) تاريخ ابن كثير المسمى " البداية والنهاية فى التاريخ "  
لابى الفداء عماد الدين اسماعيل بن كثير المتوفى سنة ٧٧٤هـ  
الطبعة الاولى ١٣٥١هـ / ١٩٣٢م - مطبعة السعادة - مصر .

( ٣٨ ) تاريخ ابن خلدون المسمى " العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والمجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر " لعبد الرحمن بن محمد بن خلدون ابوزيد ولي الدين الحضرمي الاشبيلي المتوفى سنة ٨٠٨ هـ

تصحیح وضبط لعل الفاسي ، وعبد العزيز بن ادريس

( ٣٩ ) تاريخ ابن خلدون

طبعة قديمة .

( ٤٠ ) المحقق الثمين في تاريخ البلد الامين

لابي الطيب التقي الفاسي محمد بن احمد الحسن المكي المتوفى ٨٣٢ هـ  
مطبعة السنة المحمدية - القاهرة .

( ٤١ ) الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل

لابي اليمين القاضي مجير الدين الحنبلي

طبع سنة ١٢٧٣ م - دار الجليل - بيروت - لبنان .

( ٤٢ ) السيرة النبوية

لعبد الملك بن هشام بن ايوب الحميري المفاخر ابو محمد جمال

الدين المعروف بابن هشام المتوفى سنة ٢١٨ هـ

تحقيق مصطفى القا و ابراهيم الابياري وعبد الحفيظ شلبي

طبع ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م - مطبعة مصطفى الهادي الحلبي - مصر .

( ٤٣ ) الشفا بتعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم

للقاضي عياض ابن موسى اليحصبي الاندلسي المتوفى سنة ٥٤٤ هـ

طبع بمصر .

( ٤٤ ) الوفا بأحوال المصطفى صلى الله عليه وسلم

لابي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي المتوفى سنة ٥٩٧ هـ

تحقيق مصطفى عبد الواحد

الطبعة الاولى ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م - مطبعة السمادة - بمصر .

( ٤٥ ) السيرة النبوية

لابي الفداء اسماعيل بن كثير المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

تحقيق مصطفى عبد الواحد

طبع ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م - دار المعرفة - بيروت - لبنان .

(٤٦) بهجة المحافل ونفحة الاماثل في تلخيص المعجزات والسير والشاغل

لعماد الدين يحيى بن ابي بكر المعمرى المتوفى سنة ٨٩٣ هـ

(٤٧) قصص الانبياء المسمى "العرائس" او "عرائس المجالس"

لاحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي المتوفى سنة ٤٢٧ هـ

(٤٨) قصص الانبياء

لابن كثير المتوفى سنة ٧٢٤ هـ

تحقيق مصطفى عبدالواحد - الطبعة الاولى ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م

مطبعة دار التأليف - مصر .

(٤٩) قصص القرآن

تأليف محمد احمد جاد المولى ومحمد ابو الفضل ابراهيم وعلى محمد

البجاوى والسيد شحاتة

الطبعة الثامنة - مطبعة الاستقامة - بالقاهرة .

### كتب اللغة والمعاجم :

(٥٠) المفردات في غريب القرآن

لابن القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الاصفهاني المتوفى ٥٠٢ هـ

تحقيق محمد سيد كيلاني

الطبعة الاخيرة ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م - مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر

(٥١) الفائق في غريب الحديث

لجلاد الله محمود بن عمر الزمخشري المتوفى سنة ٥٢٨ هـ

تصحیح علی محمد البجاوی ومحمد ابو الفضل ابراهيم

الطبعة الاولى ١٣٦٤ هـ / ١٩٤٥ م - دار احيا الكتب العربية

لميسى البابي الحلبي - مصر .

(٥٢) النهاية في غريب الحديث

لمجد الدين ابي السعادات المبارك بن محمد الجزري المعروف

بابن الاثير المتوفى سنة ٦٠٦ هـ

تحقيق طاهر احمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي

الطبعة الاولى ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م - دار احيا الكتب العربية لميسى

البابي الحلبي بمصر .



- ( ٥٣ ) النهاية في غريب الحديث  
 لابن الاثير الجزري المتوفى سنة ٦٠٦ هـ  
 طبع سنة ١٣١٧ هـ بالمطبعة الخيرية للسيد عمر حسين الخشاب بمصر .
- ( ٥٤ ) لسان العرب  
 لابي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الافريقسي  
 المصري المتوفى سنة ٧١١ هـ  
 الطبعة الاولى ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م - دار صادر - بيروت .
- ( ٥٥ ) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي  
 لاحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي المتوفى سنة ٧٠٧ هـ  
 طبع سنة ١٣٤٢ هـ - مطبعة مصطفى البلي الحلبي - مصر .
- ( ٥٦ ) القاموس المحيط  
 للفيروز آبادي لابي طاهر محمد بن يعقوب بن ابراهيم بن فضل  
 الله الشيرازي مجد الدين الفيروز آبادي المتوفى سنة ٨١٧ هـ  
 ترتيب طاهر احمد الزاوي الطرابلسي  
 الطبعة الاولى ١٩٥٩ م - مطبعة الاستقامة بالقاهرة .
- ( ٥٧ ) المعجم الوسيط  
 من مطبوعات مجمع اللغة العربية  
 قام باخراجه : ابراهيم مصطفى واحمد حسن الزيات وحامد  
 عبدالقادر ومحمد علي النجار
- ( ٥٨ ) المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم  
 لمحمد فؤاد عبدالباقى  
 طبع سنة ١٣٦٤ هـ - بمطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة .
- ( ٥٩ ) المعجم المفهرس لالفاظ الحديث النبوي  
 رتبته ونظمه لفيف من المستشرقين ونسبك وجعاعة من الاوربيين  
 طبعة مكتبة بريل في مدينة ليدن سنة ١٩٣٦ م .

كتب أخرى :

- (٦٠) الجامع لمواضيع آيات القرآن الكريم  
لمحمد فارس بركات  
طبع ١٣٧٩هـ / ١٩٥٩م - المطبعة الهاشمية بدمشق .
- (٦١) دائرة معارف القرن الرابع عشر " العشرين"  
لمحمد فريد وجدي  
الطبعة الثانية ١٣٥٦هـ / ١٩٣٧م - مطبعة دائرة معارف القرن  
العشرين بمصر .
- (٦٢) دائرة المعارف الإسلامية  
لفنسك وجماعة من الاوربيين  
نقلها الى العربية : محمد ثابت الفندي واحمد الششتاوى وابراهيم  
زكي خورشيد وعبد الحميد يونس  
طبع ١٣٥٣هـ / ١٩٣٤م - الطبعة الثانية
- (٦٣) عمدة التفسير ~~في تفسير~~  
~~لابن كثير~~ المتوفى سنة ٧٢٤هـ  
تحقيق احمد شاكر  
طبع ١٣٧٦هـ / ١٩٥٦م - دار المعارف - مصر .
- (٦٤) مجموع فتاوى ابن تيمية  
لتقى الدين احمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني المتوفى سنة ٧٢٨هـ  
جمع وترتيب : عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي النجدي الحنبلي  
الطبعة الاولى ١٣٨١هـ - مطابع الرياض .
- (٦٥) ادب الكاتب لابن قتيبة  
لابي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦هـ  
طبع سنة ١٣٤٦هـ - المطبعة السلفية - مصر .
- (٦٦) تأويل مختلف الحديث  
لابي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة المتوفى سنة ٢٧٦هـ  
الطبعة الاولى ١٣٢٦هـ - مطبعة كردستان العلمية - مصر .

- (٦٧) لباب النقول في اسباب النزول  
لجلال الدين عبدالرحمن بن ابي بكر السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ  
الطبعة الثانية - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر .
- (٦٨) معجم البلدان  
لشهاب الدين ابي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي الرومى  
اليفدادي المتوفى سنة ٦٢٦ هـ  
طبع ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٦ م - دار صادر - بيروت .
- (٦٩) التفسير والمفسرون  
لمحمد حسين الذهبي  
الطبعة الاولى ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م - دار الكتب الحديثة لتوزيع  
عفيف عامر - القاهرة .
- (٧٠) الاعلام قاموس تراجم لا شهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين  
والمستشرقين  
لخير الدين الزركلي  
الطبعة الثانية  
(٧١) دعوة الرسل الى الله تعالى  
لمحمد احمد المدوي  
طبع ١٣٥٤ هـ / ١٩٣٥ م - مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر .
- (٧٢) النبوة والانبياء  
لمحمد علي الصابوني  
طبع ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م - الطبعة الثانية - دار النصر - حلب .
- (٧٣) المستشرقون والاسلام  
للدكتور حسين الهرابي  
الطبعة الاولى ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م - مطبعة المنار - مصر .
- (٧٤) الشعر الجاهلي والرد عليه  
تأليف طه حسين - ووضع محمد حسين  
مطبعة الشباب بمصر .

(٧٥) تحت راية القرآن

لمصطفى صادق الرافعي

ضبط وتصحيح : محمد سعيد العريان

الطبعة الرابعة - مطبعة الاستقامة بالقاهرة .

(٧٦) الكتاب المقدس في العهد القديم " التوراة "

الطبعة الاولى سنة ١٨٦٧ م - طبعة نيويورك .

✱ ✱ ✱

الفهرستالصفحة

|         |       |
|---------|-------|
| الخطبة  | ٢ - ١ |
| المقدمة | ٦ - ٣ |

## الباب الاول

|                                               |        |
|-----------------------------------------------|--------|
| في الكلام عن حياة ابراهيم عليه الصلاة والسلام | ٢٢ - ٧ |
|-----------------------------------------------|--------|

|                                                         |         |
|---------------------------------------------------------|---------|
| الفصل الاول : في بيان نسبه والاختلاف في اسم ابيه        | ١٦ - ٨  |
| الفصل الثاني : في بيان مولده عليه السلام                | ١٩ - ١٧ |
| الفصل الثالث : في بيان نشأة ابراهيم عليه الصلاة والسلام | ٢٢ - ٢٠ |

## الباب الثاني

|                                   |         |
|-----------------------------------|---------|
| في بيان دعوات ابراهيم عليه السلام | ٤٨ - ٢٢ |
|-----------------------------------|---------|

|                                                           |         |
|-----------------------------------------------------------|---------|
| الفصل الاول : في بيان دعوة ابراهيم - عليه السلام - لابيه  | ٢٩ - ٢٥ |
| الفصل الثاني : في بيان دعوة ابراهيم - عليه السلام - لاهله |         |
| وقومه من اهل بابل                                         | ٣٧ - ٣٠ |
| الفصل الثالث : في بيان مناظرة الخليل - عليه السلام - لعدو |         |
| الله النمرود                                              | ٤٢ - ٣٨ |
| الفصل الرابع : في بيان دعوت عليه السلام لاهل حران         | ٤٦ - ٤٣ |
| محااجة قوم ابراهيم له                                     | ٤٨ - ٤٧ |

## الباب الثالث

|                                       |         |
|---------------------------------------|---------|
| في بيان هجرات ابراهيم - عليه السلام - | ٨٧ - ٤٩ |
|---------------------------------------|---------|

|                                                         |         |
|---------------------------------------------------------|---------|
| الفصل الاول : هجرته من بابل الى ارض الشام و-----        |         |
| بأرض حران                                               | ٥٤ - ٥٢ |
| الفصل الثاني : في بيان خروج ابراهيم - عليه السلام - الى |         |
| مصر ورجوعه منها الى حيث كان بالشام                      | ٦٣ - ٥٥ |

الصفحة

- الفصل الثالث : سفرة ابراهيم عليه السلام الى مكة المكرمة ..... ٨٧ - ٦٤
- السفرة الاولى : ذهابه عليه السلام الى مكة بزوجه هاجر  
وولدها اسماعيل لوضعها بجوار بيت
- الله الحرام ..... ٦٩ - ٦٤
- السفرة الثانية : سفرة ابراهيم - عليه السلام - الى مكة  
لتتفيذ امر الله تعالى له بهذبح ولده
- اسماعيل ..... ٧٢ - ٧٠
- السفرة الثالثة : سفرته عليه السلام الى مكة وايضاؤه ابنه  
اسماعيل عليه السلام بتطليق زوجته
- الاولى ..... ٧٤ - ٧٣
- السفرة الرابعة : سفرته عليه السلام الى مكة وايضاؤه  
ابنه اسماعيل - عليهما السلام جالابقا\*
- على زوجه الثانية ..... ٧٦ - ٧٥
- السفرة الخامسة : سفرته - عليه السلام - الى مكة المكرمة
- لبناء البيت العتيق ..... ٧٨ - ٧٧

## الباب الرابع

- ابتلاءات الخليل ابراهيم - عليه السلام  
كما جاءت في القرآن الكريم  
..... ١٢٣ - ٨٨

- الفصل الاول : في بيان ابتلاء الله تعالى خليله ابراهيم
- عليه السلام - بالكلمات ..... ١٠٤ - ٨٩
- اقوال اهل العلم في بيان المراد بالكلمات التي ابتلى
- الله تعالى بهن ابراهيم عليه السلام ..... ١٠٠ - ٨٩
- الرأى المختار ..... ١٠١ - ١٠٠
- وجه الا ابتلاء بالكلمات ..... ١٠٢
- الاختلاف في الا ابتلاء هل كان قبل النبوة او بعدها ..... ١٠٤ - ١٠٣
- الفصل الثاني : في بيان ابتلاء الله تعالى خليله ابراهيم
- عليه السلام بالقائه في النار ..... ١٠٩ - ١٠٥

الصفحة

|         |                                                           |
|---------|-----------------------------------------------------------|
| ١٠٨-١٠٥ | ..... القاء قومه له عليه السلام - في النار ونجاته منها    |
| ١٠٩     | ..... وجه ابتلاء ابراهيم عليه السلام بالاحراق بالنار      |
|         | الفصل الثالث : في بيان ابتلائه - عليه السلام - بذبح ولده  |
| ١٢٣-١١٠ | ..... اسماعيل                                             |
|         | اقوال اهل العلم في الذبح من ابني ابراهيم                  |
| ١٢٠-١١٠ | ..... عليهم السلام                                        |
| ١٢٢-١٢٠ | ..... الرأي المختار                                       |
| ١٢٣-١٢٢ | ..... وجه ابتلاء الله تعالى ابراهيم عليه السلام بذبح ابنه |

## الباب الخامس

في بيان وصف ابراهيم - عليه السلام -

١٣٨-١٢٥

وثناء الله عليه

|         |                                    |
|---------|------------------------------------|
| ١٢٦     | ..... اولاً : كونه أمة             |
| ١٢٧     | ..... ثانياً : قنوته عليه السلام   |
| ١٢٩-١٢٨ | ..... ثالثاً : حنيفيته عليه السلام |
| ١٣٠     | ..... رابعاً : شكره لانعم ربه      |
| ١٣١     | ..... خامساً : علمه عليه السلام    |
| ١٣٢     | ..... سادساً : تأوذه عليه السلام   |
| ١٣٣     | ..... سابعاً : انابته عليه السلام  |
| ١٣٤     | ..... ثامناً : جوده وكرمه          |
| ١٣٨-١٣٥ | ..... ثناء الله تبارك وتعالى عليه  |

## الباب السادس

١٤٨-١٣٩

في ذكر اولاده - عليه السلام - ووفاته

|         |                                |
|---------|--------------------------------|
| ١٤٤-١٤٢ | ..... اسماعيل عليه السلام      |
| ١٤٦-١٤٥ | ..... اسحاق عليه السلام        |
| ١٤٨-١٤٧ | ..... وفاة ابراهيم عليه السلام |

الصفحة

## الباب السابع

في ذكر شبه المستشرقين حول ابراهيم

١٦٥-١٤٩

عليه السلام - ورد هــ

|         |       |                |
|---------|-------|----------------|
| ١٥٣-١٥٠ | ..... | الشبهة الاولى  |
| ١٥٧-١٥٣ | ..... | الرد عليها     |
| ١٥٨     | ..... | الشبهة الثانية |
| ١٦١-١٥٨ | ..... | الرد عليها     |
| ١٦٢-١٦١ | ..... | الشبهة الثالثة |
| ١٦٢     | ..... | الرد عليها     |
| ١٦٣-١٦٢ | ..... | الشبهة الرابعة |
| ١٦٥-١٦٤ | ..... | الرد عليها     |
| ١٧٤-١٦٦ | ..... | الخاتمة        |
| ١٨٥-١٧٥ | ..... | فهرست المراجع  |